

4051
A

محاضرات
فانج الإسماء الأسماء

تأليف

أبي محمد الفخري بن أبي القاسم بوزارو العارفي

مدرس في الفانج الاسمي بالجامعة المصرية

(الطبعة الثانية)

﴿حقوق الطبع محفوظة﴾

الجزء الأول

مطبعة دار الكتب بدار الفانج الكبري بأول شارع محمد علي بطنطا
لصاحبها مصطفى محمد

١٣٤٤ — ١٩٢٦

مطبعة مصطفى محمد

۱۷۵۳۳
نورسوس

دانش
فرمانده
تحت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد فقد عهد إلى مجلس إدارة الجامعة المصرية أن أقوم بالقاء محاضرات على طلابها في تاريخ الأمم الإسلامية قمت بما عهد إلى به على قدر مامنت من العزيمة والوقت، وقد رأت إدارة الجامعة أن تجمع هذه المحاضرات وتخرج للناس حتى يكون النفع بها عاماً فبذلت الجهد في تحريرها وتهذيبها حتى يسهل على قرائها الاستفادة منها، وهامي ذي ترض على المؤرخين ورجال العلم، وأرجو أن أكون قد وفقت لتذليل صعوبة كبرى وهي صعوبة استفادة التاريخ العربي من كتبه هذا واني أعطيني شكري الوافر وثنائي العظيم على مجلس إدارة الجامعة لما نلت من ثقته حتى اعتمد علي في أداء هذه المهمة وأخص بثنائي وإخلاصي رجل المهمة والعزيمة الامير الجليل (١) أحمد فؤاد باشا رئيس إدارة الجامعة الذي بثاقب نظره وقوة عزمته أزهى هذا المهد العظيم وأينعت ثمراته وزاه كل يوم بخطو إلى الامام فأسال الله سبحانه أن يوفقه ويسدده في القول والعمل إنه نعم المحبيب

محمد الخصري

(١) نودي بمجلدته ملكاً على مصر في ١٥ مارس سنة ١٩٢٢ سدد الله خطاه وأبهاه ذخراً لمصر خاصة وللإسلام عامة وأقر عينه بولي عهده المحبوب سمو الامير فاروق

ماخذ من

نقش من

تحت منبر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

— المحاضرة الاولى في التاريخ الاسلامي —

مباحث التاريخ الاسلامي — ما يلزم المؤرخ — جزيرة العرب
ووصفها — شعب قحطان ومقاماته

اذا ذكر الاسلام اتجهت النفس الى ذلك الدين الذي جاء به سيدنا محمد بن
عبد الله بن عبد المطلب فأصلح به من شأن الشعوب العربية وألف بين قلوبها
وهيأها لان تسيح الي ماجاورها من الاقاليم وتؤسس سلطانا واسما يرتكز على
دعامة ذلك الدين . فتؤرخ الاسلام يرجع محه الي ثلاثة أمة ويستتبع بعضها بعضاً
الاول — الذين الاسلامي وكيف تأسست قواعده وقررت مبادئه والمصاعب
أتت وقتت في طريقه حتى غلبها النبات والصبر

الثاني — تأثيره في النفوس العربية حتى امتدت به — سلطانها على ماجاورها من
لاقاليم وما كان منها في سبيل ذلك من الحروب والاعمال حتى عظم قدرها
واتسع سلطانها مقادراً الي سلطان الدين

الثالث — ما كان من انتقال هذا السلطان عن الامم العربية الي غيرها من الامم
التي دانت بالاسلام وما كان للدين من التأثير في قيام دوائه وسقوط أخرى وفي
حضارة الامم التابعة لسلطانه

وما كان مهد هذا الدين هو بلاد العرب ومحل التأثير لا ولهم هم العرب لم يكن

لنا بدمن ذكر مقدمة اجمالية في تخطيط بلاد العرب وذكر الشعوب العربية وحالهم قبل عجيء الاسلام لتكون أمامنا منهم صورة تهمنا مقدارا - تعدادهم للتأثير بذلك الدين : الا ان استفهم كلمة صغيرة في أول واجب علي من يدرس تاريخ أمة أو فرد كثير ممن اشتلوا بالتاريخ كانت عواطفهم تحكم في حواذهم تحكما تضيق به الفائدة من دراسة التاريخ فان عاطفة الحب تجعل كل ما ليس بحسن حسنا وتجهده في تأويل الحوادث بوجه ليس فيه غضاضة حتي ما أدى منها الى سقوط فاعله وخيئته وعاطفة الكراهة تدعو الى ضد ذلك فتجعل الحسن قبيحا وتسهو بط من الخير شرأ ولم يخلص من هذا الشر العظيم الذي يطمس معالم التاريخ، يضع الفائدة من تجارب الامم الا نقر قليل جداً . واذا نظرنا الى أنفسنا نجدها لا نحكم على شيء من الحوادث التي تشرب بها حكما بحسب ما نستحق قرب فعل صدر من نخبه فنحمله محملا حسنا جيلا ، والفعل نفسه يصدر من نبغته فتحمله على أسوأ محامله : نحكم على متصدق بالتبريز لانه تذكر القراء والمعوذين في حال رغده ولا نأبه بتلك الصدقة نفسها من آخر، بل نسه بأنه مرأى يجب الشهرة الكاذبة : والتجرد من هذه العواطف في دراسة التاريخ أمر صعب المنال لا يصل اليه الانسان الا بعد صغبات شديدة لا بد له من اجتيازها ان كان المراد تمثيل الامم والحكومات بما كانت عليه لا بما تحب أن يكون

فلا بد أن نجعل أمام أعيننا ألسندرس تاريخ أمم ان كانت أخطأت في بعض تصرفاتها فليس علينا من تبعه ذلك الخطأ شيء ، وليس لنا الا أن نعرفه ونستفيد منه وان كانت أصابت المحجة فان ذلك لا ينفعنا اذا لم يكن لنا مثل أعمالهم

فذلك يحتاج دارس التاريخ الى سعة صدر تحتل كل ما يرد على تلويع قومه
من قدحتي لا تبقي حقائق الاشياء محجوبة بسحب عاطفتي الحب والبنفخ
جزيرة العرب

يطلق العرب على قطعة الارض التي نشأوا فيها جزيرة العرب
مع أنها لم تتم احاطتها بالماء كما قال ياقوت (١) في معجم البلدان نقلا عن
هشام (٢) بن محمد بن السائب عن ابن عباس (٣) انما سميت بلاد العرب جزيرة
لاحاطة الانهار والبحار بها من جميع أقطارها وأطرافها فصاروا منها في
مثل الجزيرة من جزائر البحر وذلك أن القرات (٤) أقبل من بلاد الروم فظهر
بأحية قدسرين (٥) ثم انحط على أطراف الجزيرة وسواد العراق حتي وقع
بناحية البصرة (٦) والابلة (٧)

(١) هو ياقوت بن عبد الله الحموي الروي الاصل أسرى من بلاد مصر فتمتع ببلاد
سياحات مهمة وألف كتابا ثامنا في التاريخ والتقوم منها معجم البلدان ومعجم الشراء
ومعجم الادباء وغير ذلك من الكتب النفيسة وكان تمة في النقل توفي سنة ٦٢٦ بظاهر
مدينة حلب

(٢) نأية عربي له كتاب المجهرة في النسب وله مصنفات كثيرة كما هي في أخبار العرب توفي
سنة ٢٠٤ (٣) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب جد الملوكة من بني العباس من قدهاء
الصعابة للمعاذ بن جعفر القرآن توفي في خلافة ابن الزبير سنة ٦٨ (٤) نهر عظيم ينبع
من بلاد أرمينية ويمر على كثير من المدن العظيمة حتي اذا قرب البصرة أعتمد بدجلة وصبا
معاني خليج عمان من بحر الهند (٥) قنسرين مدينة جنوبي حلب وكانت اسما
لكورة عظيمة من ضمنها مدينة حلب فصحت سنة ١٧ هـ (٦) مدينة عظيمة على مجتمع
دجلة والقرات قربا من المصب في خليج عمان مصرت أيام عمر بن الخطاب سنة ١٤ هـ
(٧) بلدة على شاطئ النهرين في زاوية الخليج الذي يدخل مدينة البصرة

وامتد الى عبادان (١) وأخذ البحر في تلك الموضع مغرباً مطيفا ببلاد
 العرب منقطعا عليها فأتى منها علي سفوان (٢) وكاظمة (٣) الى التليف
 (٤) وهجر (٥) وأسياف البحرين (٦) وقطر ٧ وعمان (٨) والشجر (٩) ووال
 منه عنق الى حضرموت (١٠) وناحية أبين (١١) وانطف مغرباً
 منصبا الى دهلك (١٢) واستطال ذلك المنق فطس في تهام اليمن بلاد فرسان
 (١٣) وحكم (١٤) والاشعريين (١٥) وعك (١٦) ومضي الى جدة (١٧)

(١) مدينة في الجزيرة للثكنة عند مصب دجلة في خليج عمن منسوبة الى عباد بن ا عمن
 وكثيرا ما ينسب اهل البصرة باضافة ألف ونون الى آخر للنسب اليه (٢) ماء على قمر مرحلة من
 باب المريد بالبصرة وهو اول منزلة بجادة البصرة الى البحرين (٣) جو على سيف البحر وهي
 المنزلة الثانية في جادة البصرة الى البحرين (٤) مدينة بالبحرين وهي قه بتم (٥) مدينة
 بالبحرين وقيل هي اسم كورة من كور البحرين تهديها لهما (٦) اسم جامع لبلاد على
 ساحل خليج بين البصرة وعمان وكانت هي ومما في أيام بنى العباس عملا واحداً - ينف
 البحر ساحله (٧) قرية على سيف الخط بين عمان والسمرة وهذه بخذاء هجر (٨) كورة
 عريضة على ساحل بحر اليمن والهند وتنتهي الى البحرين وقصبتها مدينة صحر (٩)
 صقع على ساحل بحر الهند بين حضرموت وعمان (١٠) ناحية وامة في شرقي عدن
 وحولها رمال الاحقاف ومدينتها الكبرى شبام (١١) مخلاف باليمن منه عدن
 (١٢) جزيرة في بحر اليمن وهو رمى بين بلاد اليمن والحبشة وكانت منق في ذن
 بني أمية (١٣) جزيرة من جزائر اليمن بالقرب من ساحله الجنوبي (١٤) قبيلة
 قحطانية تنسب الي حكم بن سعد من قضاة ثم من حمير ينسب اليهم أبو نواس الحكمي
 (١٥) قبيلة قحطانية تنسب الى الاشعران ادد من كهلان بن - يأ ينسب اليها أم موسى
 الاشعري (١٦) قبيلة قحطانية تنسب الى عك بن عدان من الارد ثم من كهلان
 (١٧) فرضة على ساحل بحر القلزم بينها وبين مكة مرحلة

ساحل مكة والجار (١) ساحل المدينة ثم ساحل الطور (٢) وخليج
أيلة (٣) وساحل راية (٤) حتى بلغ قلزم (٥) مصر وخالط
بلادها وأقبل النيل في غربي هذا النقي من أعلى بلاد السودان مستطيلا
معارضاً للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم أقبل ذلك البحر من مصر
حتى بلغ بلاد فلسطين (٦) فمر بسقلان وسواحله وأتي صور ٧
وسواحل الاردن (٨) وعلى بيروت وذواتها من سواحل دمشق ثم نفذ الى
سواحل حمص وسواحل قنسرين حتى خالط الناحية التي أقبل منها
الفرات منحطاً على أطراف قنسرين والجزيرة (٩) الى سواد العراق
وهذا التحديد وان كان يسهل علينا فهم تسمية البلاد العربية بالجزيرة يقتضي
أن ولايات الشام كلها معدودة من جزيرة العرب وهذا غير مرضي
عند المؤرخين فانهم يحدون بلاد العرب من الشمال بالجزيرة وبلاد الشام

(١) فرضة على ساحل بحر القلزم وهي جنوبى ذى قراع (٢) شبه جزيرة في شمال خليج القلزم
وهي كورة مصرية (٣) مدينة على ساحل بحر القلزم وهي آخر حدود الحجاز وكانت
منزلة للحجاة بين مصر ومكة (٤) كورة من كورة مصر البحرية (٥) مدينة كانت على متهى
الخليج المبتدى ومن اللندب وبها سمى خليج والمدامة بينه وبين افرا التي كانت على
بحر الروم مقدار القناة والاولى في مكان السويس والثانية في مكان بورسعيد (٦) آخر
كورة من كورة الشام من ناحية مصر تصب فيها "بيت المقدس" ومرفؤها يافا ولها من ناحية مصر
رفح وهو الحدين مصر والشام ومن مرانها سقلان (٧) مدينة من أعمال الاردن على
ساحل بحر الروم بينها وبين عكة ستة فراسخ (٨) كورة من كورة الشام بطرية وسور
وعكة وما بين ذلك والاردن نهر يصب في بحيرة طبرية (٩) هي الجزيرة بين دجلة
واترقات وتسمى جزيرة أقور

وفلسطين فهذان خارجان عنها وان كان العرب قد سكنوا قبل الاسلام جزءاً
 منهما من بلاد سوريا كما سكنوا جزءاً من الجزيرة وعلى ذلك لا بد من القول ان
 هناك تسامحاً في اطلاق لفظ الجزيرة على البلاد العربية

أقسام الجزيرة العربية

قسم العرب جزيرتهم الى خمسة أقسام بحسب طبيعتها وهي :

تهامة — الحجاز — نجد — اليمن — العروص

فأما تهامة ويقال لها العروص في الاراضي التي على شاطئ بحر القلزم ممتدة
 عرضاً الى سلسلة جبل السراة وسموها تهامة لشدة حرها وركود ريحها
 من التهم وهو شدة الحر وركود الريح : يقالنهم الحرا اذا اشتد سوسوها غوراً
 لانخفاض أرضها، وأما الحجاز فهو سلسلة جبل السراة الممتدة من أقصى اليمن
 الى الشام في عرض أربعة أيام (١) يزيد كسريوم في بعض المواضع وقد
 ينقص مثلها في أخرى فبدأ هذه السراة من أرض اليمن أرض المصافر
 وهي قبيلة قحطانية كانت تسكن شرقي عدن ثم تمتد حتى تبلغ الشام وتقطعها الوديان
 في بعض جهاتها، وانما سميت حجازاً لأنها حجزت بين النور ونجد

وأما نجد فهو ما دون ذلك الجبل الى شرقيه ينتدي مجنوباً من أدنى حدود
 اليمن وينتهي الى السماء وينتهي من الشرق الى العروص وأطراف
 العراق وسمي نجداً لارتفاع أرضه

(١) اليوم أربعة وعشرون ميلاً أو ثمانية فراسخ والفرسخ ٤٤٤٤ م لان محيط الارض
 عند خط الاستواء تسعة آلاف فرسخ وهو ٤٠٠٠٠ كم وتكون الارض بأكملها ١٤٢٠ كم تقريباً

وأما اليمن فهو ما كان جنوبي نجد إلى ساحل بحر الهند ويمتد شرقا إلى
 حضرموت والشعر وعمان وفيه التهام والنجد
 وأما العروض فينتظم بلاد اليمامة والبحرين وما والاها وفيه نجد
 وغور لقربه من البحر وانخفاض مواضع منه ومسائل أودية فيه وسمي
 عروضا لاعتراضه بين اليمن ونجد والعراق
 الوصف الطبيعي لجزيرة العرب

أرض جزيرة العرب كثيرة الجبال الجرداء المختلفة اللون ومنها الحار
 جمع حرة وهي الجبال السوداء التي كأنها فحم محترق ويتخلل هذه الجبال كثير من
 الوديان أعنتها السيول ليجري فيها ماؤها والصحاري الرملية المترامية الاطراف
 فما كان من أرضها فريما من هذه الوديان أخصب وأنت الكلا والرعي
 ختمكن أهلها من الإقامة فيه حيث يجدون ما يشربون وما يسمون فيه أنعامهم، وما
 بعد عنها أقفر ولم يصلح للسكنى

وأعظم وادى بلاد العرب الدهناء وهو الوادى الذى فى بلاد بني تميم ببادية
 البصرة يمر فى بلاد بني أسد فيسمونه منجاشم فى غطائن فيسمونه الرمة، وهو
 أول نجد يصب فى الرمة أودية أخرى أكبرها وادى الجريب والعرب
 تقول على لسان الرمة

كل بني فانه يحسبني الا الجريب فانه برويني

ثم يمر فى بلاد طيبة فيسمونه حائلا وهو وادى فى جلي طيبة ثم يمر فى بلاد
 كلب فيسمونه قراقر، ثم فى بلاد تلب فيسمونه سودى واذا انتهى اليهم عطف الى

بلاد كلب فيصير الى النيل وهو نهر يتخلج من القرات الكبير فيحترق بلدة
اسمها انيل في سواد الكوفة ومتى أخضبت الدهناء ربت العرب جميعا لسعتها
وكثرة شجرها، طيبة التربة طيبة الهواء

وبلاد اليمن كثيرة الوديان منها ما يقطع السراة حتى ينتهى الى البحر
ومنها ما هو على عكس ذلك الاتجاه

فمن أعظم الوديان المتجهة الى البحر وادي مور وهو ميزاب تهامة الأعظم
ويتلوه في العظم و بدمالماني وادي زبيد، ومن أعظم الوديان المتجهة الى الشرق
ميزاب اليمن الشرقي وهو يضارع مور ويصب فيه كثير من الوديان وهو
الذي يقضى الى موضع السد سدأرب ويسقي بعدها أرض الجنتين أرض السبئين
وهناك وديان كثيرة في الحوف بين الجبلين

العرب تسمي المواضع التي يستنقع فيها الماء رياضاً وهو جمع روضة وذلك الاسم
خاص بما يكون في الأرض الواطئة فإن كانت في أعلى البراق (١) والنفاف
(٢) فهي السلقان واحدها سلق وإذا جاءتها المياه أنبتت ضر وبامن العشب والبقول
لايسرع اليها المهيج والذبول وإذا أعشبت تلك الرياض وتتابع عليها الوسمي
(٣) ربت العرب ونعمها جمعاً ور بما كانت الروضة واسعة يكون تقديرها هـ يلا
في ميل فإذا عرمنت جداً فهي قبة ان وقبة واحدها قاف وأصغر الرياض مئة

(١) البرقة أرض ذات ألوان مختلفة وجمعها البراق وقد ذكر ياقوت ١٠٠ برقة من
براق الجزيرة (٢) النفاف جمع قف وهو ما ارتفع من الارض ولم يناع أن يكثر جبلا (٣)
أوسى أول مطر يعصيب الأرض والثاني بسمرة الأولى

خزاع وكل روض يفرغ اما في روض وأما في واد: وحدائق الرياض ما أعشب منها
والثف ، وقد ذكر ياقوت من رياض العرب ١٣٦ روضة في جهات مختلفة
وهي المروفة بأسماء أصحابها

ولهم مياه يسمونها الاحساء والحساء جمع حسي وهو موضع رمل تحت صلابه
فاذا أمطرت السماء على ذلك الرمل نزل الماء فمنته الصلابه أن يفيض ومنع
الرمل السمائم أن تنشفه فاذا بحث ذلك الرمل أصيب الماء

ولما كانت مياه هذه الاودية لا تسد حاج الجزيرة كان الجذب أغلب عليها
ولا سيما أن كثيرا من مياهها يفيض في باطن الارض فلا يمكنهم الانتفاع به الا
بصناعات ومعاينة لم يكونوا من أهلها الا ما كان من بلاد اليمن التي أمكنها فيما
مضي أن تتحكم في مجاري الوديان فتوجهها الى جهة ثم تبنى سدًا يحكمها يمحجز الماء
خلقه في أرض صلبة للانتفاع به حين الحاجة فلا يتسرب الى رمال الصحراء
ويفيض في الارض ولهذا عادت اليمن قديما من البلاد المخصبة المستعمدة لان
يزرع فيها المزروعات الدورية وتنبت فيها الاشجار الباسقة حتى أطلقوا عليها
اسم العرب الخضراء

أما ما عداها فان شمال الحجاز تقل به هذه الوديان وجل اعتماد أهلها على الميون
الضئيلة التي لا تروى الا الشارب مع الجدد وربما جادهم النيث فنبت الكلا في
بعض سهولهم القريية من الوديان — وأما نجد والروض قههما وادي الدهناء وما
يصب فيه من صفار الاودية، ولكن الانتفاع بجميع مائه غير ميسور لان الكثير
من مائه يفيض في الرمال وربما تأخر المطر فاشتدت الحلة بمن يقيم عليه من القبائل

ومن هنا قلما كان الرب في بواديهم يقون في مكان واحد وانما يتبعون
مواقع القطراتي كل لتربع أنعامهم وتنفرج كرتهم
وحلجة الرب الدائمة الى الرحيل أكسبتهم النشاط والخفة الى العمل لما يستدعيه
ذلك من كثرة شد الرحال والتنسيار

ولما كانت قلة الماء وعدم انتظامه يستدعيان بحكم الضرورة - عدم الاعتماد على
ما تنبتة الارض من المزروعات الدورية التي تصلح للانسان كالجل - اعتمد أهل
البادية على أنعامهم ولا سيما الابل منها يأكلون لحومها ويشربون ألبانها ويكتسبون
بوبرها وتحمل أبقالهم في تلك الصحاري المقفرة الى ما يرومون من الجهات
أما بلاد اليمن فانها كانت تزرع لكثرة المياه هناك والتمكن من الانتفاع بها
والمذنبها أكثر من أي جهة أخرى في الجزيرة لان عمدين المذنب في غير السواحل
البحرية يعتمد على المياه الوفيرة وسهولة الحصول عليها
جواب البلاد

أما ما كان من الجزيرة هامياً يجاور شواطئ البحر فالحرارة فيه شديدة مع الرطوبة
لمكان البحر وأنحرته منها وكذلك يشتد الحر في الجبال اذ صهرتها الشمس بحرارتها
خصوصا الحرار منها لسواد لونها ويشتد بالجبال البرد في الشتاء حتي ضربت
الرب بشدة الامثال

أما نجد فما كان منها مجاوراً للادوية ومسايل المياه فان الهواء يكون به معتدلاً وما
بعد عنها حره أكثر

وجو اليمن وهو أوفى معتدل في فصلي الشتاء والخريف، أما الربيع ففيه المطر الكثير

والرطوبات التي تستمر زمنًا طويلاً ويشتد به الحر في فصل الصيف

حاج الجزيرة

في هذه الجزيرة طرق من الحواضر الكبرى الى مكة وغيرها وكل طريق منها يسمى بحجة ومعرفة هذه اعاج مفتاح لما استغلق من عبارات أصحاب التقويم من العرب فانهم اذا عرفوا بقرية أو جهة جعلوا المنحبة أساساً لذلك التعريف فيقولون هي على جادة البصرة أو الكوفة أو عن يمين السائر الى البصرة أو الكوفة فان لم يكن للمطلع علم بذلك كانت جدواه قليلة

وقد فصل هذه الجواد أبو محمد الحسن بن أحمد الحمداني المتوفى سنة ٣٢٤ في كتابه وصف جزيرة العرب وبين منازلها وما بين كل منزلتين من الاميال ودرجة عرض كل منزلة وأوضحها أيضاً عبيد الله بن خرداذبة في كتابه المسالك والممالك . ومن أعظم هذه الجواد جادة بغداد منها الى مكة مارة على المدينة وبها ٣٤ منزلة وطولها ٨٣٠ ميلاً وجادة الكوفة الى مكة وهي تقارق الاولى من معدن النقرة في الشمال الشرقي من المدينة وعلى بعد ٨٨ ميلاً منها

وجادة البصرة الى مكة مارة بالمدينة وهي تستخدم جادة الكوفة في معدن النقرة الذي يلي منزلة النبايج وجادة البصرة الى مكة ولا تمر بالمدينة ومنها في الجنوب جادة صنعاء النجدية وعدد منازلها ٢٢ ومقدار أميالها ٤٢٠ ±

وجدتها التهامية وعده منازلها ٢٢ كلاً ولي
ومنها محجة عند تلتقي مع محجة صنماء في منزلة اسمها عثر بمدسير ١٦ منزلة
ولحضر موت محبتان منها العليا وتقابل مع محجة صنماء في صعدة ومنها السفلي
وتقابل مع محجة صنماء في بالة وتمر على نجران
ومنها محجة البصرة الى البحر بن علي ساحل خليج عمان (أنظر الخريطة)
﴿الشعوب العربية﴾

العرب قبائل شتى ترجع في نسبها الى شعبين عظيمين الاول شعب قحطان
والثاني شعب عدنان

فأما شعب قحطان فهداه بلاد اليمن وقد تشعبت قبائله وبطونهم سبأ بن
يشجب بن يعرب بن قحطان فكان منه بطون حمير وأشهرهم زيد الجهور وقضاة
والسكاسك: ومنه بطون كهلان وأشهرهم همدان وأماروطي ومذحج وكندة
ونخم وجذام والازد الذين منهم الاوس والخزرج وأولاد جفنة ملوك الشام :

وكانوا يسمون مقاماتهم باليمن بخلاف الواحد منها بخلاف ويضاف الى
اسم القبيلة التي اختصت به ذكر منها ياقوت ٣٦ خلافاً

وكان الملوك المتقدمون منهم قد فكروا في الاستفادة بمياه السيول التي تنفذ
في الوديان فيذهب الكثير منها هباء في جوف الارض أو في البحر فأقاموا بأرب
سداً وصفه ياقوت قلاعاً عن شيخ من أهل صنماء قال هو بين ثلاث جبال يصب ماء
السيل الى موضع واحد وليس لذلك الماء مخرج الا من جهة واحدة فكان الاوائل

قد سدوا ذلك الموضع بالحجارة الصلبة والرصاص، فيجتمع فيه ماء عيون هناك مع ما يجمع من مياه السيول فيه يرخف السد كالبحر، فكانوا اذا أرادوا سقي زروعهم فتحوا من ذلك السد بقدر حاجتهم بابواب محكمة وحركات مهندسة فيسقون حسب حاجتهم ثم يسدونه اذا أرادوا

ويظهر أنه لما تطلوات الازمان علي ذلك السد أهمل من شأنه فتصدعت جوانبه ولم يحمل هجمات السيول المتواردة عليه والمياه الكثيرة المحجوزة خلفه فانكسر وفاضت المياه علي ما أمامه من القرى والمزارع فألفتها وكان ذلك سنة ١٢٠ ق م كما قاله العالم سيديو

وهنا اختلفت كلمة المؤرخين من العرب فمنهم من يقول ان هجرة أهل أرب كانت قبل أن ينهزم السد، لان كاهنه أخبرت رئيس القوم بما سيحدث فصدتها وهاجر بأهله وولده ومن تبعه من عشيرته ومنهم من قال ان الهجرة انما كانت بعد أن خرب السد وأتلف الارض والمزارع ولم يمكنهم اعادة السد كما كان فتمرضت البلاد لهجمات السيل ولم تعد تصلح للزراع كانت ونحن نرجح الرأي الاخير لسببين:

الاول أن مفارقة البلاد عند النفس عدل مفارقة الروح وكلاهما أمر مكروه شنيع فيعبد جداً أن يقدم عليه شخص هو وأولاده وعشيرته ليجرد خبر لا يقطع أملاً خصوصاً انه - اثر الى بلد لم يخبره

الثاني أن الكتاب لما قص علينا هذه القصة في السورة الرابعة والثلاثين قال (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جتان عن يمين وشمال، كلوا من رزق ربكم واشكروا

له بلدة طيبة ورب غفور، فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل كل خط وأثقل وشئ من سدرة قليل) فهذا واضح في أن سيل العرم أصابهم وبدل من شكل أرضهم وهم يقيمون بها ومن سار على هذا الرأي العالم سيديو كانت هجرة أهل مأرب بناء على رأى كبيرهم وسيدهم عمران بن عمرو مزقياسيد ولد الازد من كهلان خرج هو واخوته ومن معهم من عشائهم من ولد الازد يرتادون مواضع من الجزيرة تصلح لسكنائهم فصاروا ينتقلون في بلاد اليمن وبرزلون الرواد ثم ساروا بعد ذلك الى الشمال

فمطف ثعلبة بن عمرو ونحو الحجاز فأقام بين الثعلبية وذى قار يتبع هو ومن معه من أهله وولدهم مواقع القطر ولما كبر ولده وقوي ركنه سار نحو المدينة وبها ناس من بني اسرائيل متفرقون في نواحيها فاستوطنوها وأقاموا بها وغلبوا أهلها بعد عليها فابتنوا الآطام وغرسوا النخيل، ومن أبناء ثعلبة هذا الاوس والخزرج ابنا حارثة ابن ثعلبة

واخرجهم عندهم عند خروجه من مأرب حارثة بن عمرو وهو خزانة - بمن معه فافتحوا الحرم وأجلوا عنه سكانه من جرهم

وعطف عمران بن عمرو ومفارقا لقومه نحو عمان وقد كان اقترض من بهامن طسم وجديس فنزلها واستوطنها هو وبنوه وهم أزدي عمان

وسارت قبائل نصر بن الازد - وهم قبائل كثيرة - نحو تهامة وهم ازدي شؤة وسار جفنة بن عمرو الى الشام وأقام بها هو وبنوه وهو ابو الملوك الفساسنة نسبة لفسان وهو ماء كان بنو مازن بن الازد نزولوا عليه فنسب هؤلاء اليه

ومن ترك اليمن من كهلان ثم من بني ادد بن زيد قبيلة تخلم بن عدى الذين

منهم نصر بن ربيعة أبو الملوك المناذرة بالحيرة وأول من اتخذها منهم منزلاً - عمرو بن
عدي بن نصر الذي ملك بعد جذيمة الوضح

ومنهم طي : ساروا بعده سير الأزد نحو الشمال حتى نزلوا بالجليلين أجاً وسلي
لما رأوه هناك من الخصب، وهذا الجبلان في الشمال الشرقي من المدينة ويحترقهما
وادي الدهناء ولهما ذكر كثير في أشعار العرب الطائيين لما لهما من المنعة والحصانة
وبهما كانوا يستنزون بسلطان الملوك من بني نصر : قال شاعرهم عارق الطائي

ومن مبلغ عمرو بن هند رسالة إذا استحبتها العيس تنضي من البعد

أبو عدني والرمل يني وينه ؟ تأمل رويداً ما أمامة من هند

ومن أجاً حولي رعان كأنها قبائل خيل من كبيت ومن ورد

ومنهم قبيلة كلب بن وبرة من قضاة أقامت بيادية السماوة وهي في آخر شمال

نجد وتتصل بأطراف العراق ويحترقها وادي الدهناء

هكذا تفرقت هذه القبائل اليمنية واحتلت أخصب الأراضى العربية من

الشمال والغرب

وبقي باليمن كثير من قبائل حمير وكندة ومنحج وغيرهم وكان لحمير السيادة

على البلاد ومنهم الملوك والأقيال



المحاضرة الثانية

شعب عدنان وتفرقه — معيشة العرب من بدو

ومن حضر — حال العرب الاجتماعية

شعب عدنان

أما شعب عدنان فهم مكة وما جاورها من ارض الحجاز وتهامة فان عدنانا

باجماع كلمة المؤرخين من العرب - ينتهي نسبه الي اسمعيل بن ابراهيم الذي جاء

مكة وساكن جرهم وصاهرهم والكتاب ينسب اليه والى أبيه بناء البيت الحرام

(واذا رفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا قبلنا انك أنت السميع

العليم) ولم تزل أبناء اسمعيل بمكة تتناسل هناك حتي كان منه عدنان وولده معد

ومنه حفظت العرب العدنانية أنسابها، ويقال لبطون هذا الشعب المعدية والنزارية

وقد تفرقت بطونهم من تراربن معد فمنه أيا دوريمة ومضر وهذان هما

اللذان كثرت بطونهما

وكان من ربيعة قبائل كثيرة لها شهرة وذكور عظيم في تاريخ العرب حيث

كانوا اينا صون مضر في الشرف والرفعة، ومنهم كان أكثر الخوارج في الاسلام

ومن ربيعة عبد القيس ابن أفضي ومنها بكر وتقلب ابنا وائل، ومن بكر حنيفة

وعجل ابن الجيم

وتشعبت قبائل مضر الى شعبتين قيس عيلان بن عيلان بن مضر، ووطون

الياس ابن مضر

وقيس عيلان بطونها كثيرة، فمنهم بنو سليم بن منصور وبنو هوازن وبنو
 غطفان، ومن غطفان ذبيان وعبس ابنا بغيض وأشجم بن رث وغني بن أعصر
 واقرقت أولاد الياس فمنهم بطون تميم بن مرو وهذيل بن مدركة وبنو أسد
 ابن خزيمه وبنو بطون كنانة بن خزيمه، ومن كنانة قريش وهم أولاد فهر بن مالك
 ابن النضر بن كنانة

وقد انقسمت قريش الى قبائل شتي من أشهرها جح وسهم ابنا هيصم بن
 كعب وعدي بن كعب وغزوم بن يقظة بن مرة وتيم بن مرة وزهرة بن كلاب
 وعبد الدار بن قصي وأسد بن عبد العزى بن قصي وعبد مناف بن قصي
 وكان من عبد مناف أربع فصائل: عبد شمس ونوفل وعبد المطلب وهاشم، ويأت
 هاشم هو الذي كان منه سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم، والعباسيون
 أولاد عباس بن عبد المطلب والعلويون أولاد علي بن أبي طالب بن عبد المطلب
 مساكن المدنانية

لما تكاثروا أولاد عدنان رأوا ان البلاد التي بنتوا بها لم تكد تكفيهم فأخذوا
 يهجرونها متبعين مواقع القطر ومنازل المشب

فهاجرت عبد القيس - من ربيعة وبنو من بكر بن وائل - الى
 البحرين فأقاموا بها وكان معهم بطون من تميم ومنهم كان أمير هذه الجهة من قبل
 القرس حين عجز الاسلام، وذلك الامير هو المنذر بن ساوي من بني حنظلة بن
 مالك بن زيد مناة بن تميم

وخرجت بنو حنيفة بن صعب بن علي بن بكر الى البهامة فزلوا بحجر قصبة
البهامة وكان أميرهم عند مجيئ الاسلام هوذة بن علي الحنفي الذي يقول فيه الاعشى
من بر هوذة يسجد غير منثب اذا نعم فوق اتاج أو وضعا
له أكاليل بالياقوت فصلها صواغها لا تري عيياً ولا طبما
وكان أبو عمرو بن العلاء يقول لم ينتوج معدى قط وانما كانت التيجان لليمن
فسأله أبو عبيدة عن هوذة فقال انما كانت خرزات تنظم له وكان هوذة يمجير لطيمة
كسري في جنبات البهامة

وأقامت سائر بكر بن وائل في طول الارض من البهامة الى البحر
الى سيف كاظمة ، الى البحر فأطراف سواد الراق فالابتلة فيت
وأقامت تلب بالجزيرة القراتية ومنها بطون كانت تسكن بكر
وسكنت بنو تميم ببادية البصرة وأقامت بنو سليم بالقرب من المدينة من
وادي القرى الى خيبر ، الى شرقي المدينة الى حناجلين ، الى ما ينتهي الى الحرة
فتلك ديارهم لا يخالطهم الا بمض الانصار
وسكنت ثقيف بالطائف وهوازن في شرقي مكة بنواحي أوطاس -
وهي على الجادة بين مكة والبصرة

وسكنت بنو أسد شرقي تباه وغربي الكوفة بينهم وبين تباه ديار
بحتر من طيء وبينهم وبين الكوفة خمس ليال
وسكنت ذبيان بالقرب من تباه الى حوران وبقي بهامة بطون كنانة
وأقام بمكة وضواحيها بطون قريش الا أنهم متفرقون لا تجمعهم جامعة حتى نبغ

فيهم قصي بن كلاب فجمعهم وكون لهم وحدة شرقتهم ورفعت من أقدارهم
بدو العرب وحضرهم

ينتسم العرب - بالنسبة الى مساكنهم - الى حضروهم سكان المدن
وبدو، وهم الذين يقيمون في البادية. انما مساكنهم بيوتهم الشعرية لا
يصفون عيشهم الا في ذلك الجو الفسيح - لا يجلب فيه عنهم السماء ولا
الهواء وغداؤهم اللبن ولحم الجوز : وقد يطلق المؤرخون عليهم خاصة
اسم الاعراب، وهو ما استنبهه وينلب على خلق هؤلاء الناس البساطة وجفاء
القول وذلك هو ما يسمي بالضعفية

أما الحضرة: فهم سكان المدن وقد كان بالجزيرة مدن كثيرة أكثرها
يلاذلين فكان فيها مأرب وصنماء ويقول عنها اليمينيون انها أقدم مدينة
على وجه الارض، وفيها زيد وعدن وحمدة ومخا وشبام وغير ذلك، وفي
شمال اليمن مكة: وهي تهامة والطائف والمدينة وهما حجازتان وخير: وفي
نجد حائل وفي العروض حجر - قصبة البامة والقطف بالبحرين وأهل
المدن لا يظنون عن مقامهم لا في صيف ولا في شتاء

تجارة العرب

كانت للعرب تجارات يتبادلون بها حاجهم وكانت لهم أسواق شهيرة
يجتمعون فيها من كل صوب لشراء ما يفتنون ويبيع ما يحصلون عليه من
نتائج بلادهم وكانت لكسري والنعمان لطائف يرسلها الى نواحي الجزيرة
لتباع فيها بمجمها من غارات الاعراب كبير من كبار العرب تعمل البز

والتياب . وما تحتاجه العرب : وكان قریش رحلتان تجاريتان لأحدهما للشام في زمن الصيف ، والاخرى لليمن في زمن الشتاء : وبلاد اليمن كانت تجر بمحاصلات أرضها مع الحبشة والهند وبلاد فارس ولهم مرافق تجارية كبيرة ولم يعرف للامة العربية نقود كان بها التعامل ، وإنما كانوا يتعاملون بنقود الدولتين المجاورتين لهما وهما الفرس والروم

صناعة العرب

أما الصناعات فكانوا أبداً لا يبدلون منها حتى أن البدو منهم كانوا يحترقونها ويعيرون المحترف بحرفة وإذا تأملنا ما كان يلجج به جرير للفرزدق وكلاهما من تميم لانهما أكثر من أن أحد آباء الفرزدق كان معترفاً بحرفة هي جلاء السيوف ، وكان المديون يميون أهل اليمن بدباغة الجلود لأن القرظ لما كان كثيراً في جهة صنعاء استعملوه في دبغ الجلود واستعملوها فيما يصلح له من النعال وغيرها ، وكذلك حياكة الثوب : ويقول قائلهم م بين دابغ جلد وناسج برده ، وكان نساء العرب كافة يشتغلن بالنزل . وكانوا يرجعون في صناعة البناء الى عمال من الروم أو الفرس كما يعلم ذلك من بناء الكعبة في زمن قریش وبناء الخورنق في زمن التمان : وأما من اشتغلوا بالصناعات هم أهل اليمن والحيرة ومشارف الشام وكلهم من عرب قحطان

أحوال العرب

قد حصرنا أحوال هذه الامة التي تمثلها لنا أكبر تمثيل في الاحوال الاجتماعية والادبية والسياسة والدينية ، ونعني بالاجتماعية ما كان للفرد

منهم من العلفة بأهله ولده وبني عمه دنيا: ثم ما كان من العلفة بين القبائل المختلفة ونفي بالادية ما كان لهم من الاخلاق التي توارثها خلفهم عن سلفهم ففرقوا بها، ونفي بالسياسية ما كان لهم من الاستقلال بحكم أنفسهم او التبعية لغيرهم ونفي بالدينية بيان معتقداتهم وما كانوا يعظونه من بيوت العبادة

حال العرب الاجتماعية

الرجل في أهله — وزيد بالاهل خصوص الزوج
يظلم العربي من زعمانه كان ينظر الى المرأة نظرة استخفاف او إهانة فانا اذا كنا نستقي تلك الدلالات من شعرهم الذي هو ديوان أخبارهم نري الامر على العكس من ذلك فقد كان الرجل اذا أراد ان يتدح بماله في نظر العرب المقام السامي من الكرم والشجاعة لم يكن يخاطب في أكثر أوقاته الا المرأة التي ان رقي في نظرها فقد رضي الناس كلامه عنه، وتري ذلك واضحا جليا في أشعار حاتم الطائي شيخ الكرام وعنترة العبسي شيخ الشجعان ثم انظر الى اي شجاع من العرب هل كان يفتخر الا محمدا امرأة من قومه بأنه المدافع عن الحرم الحامي للحقيقة؟

تراه اذا عدلته على السرف وأشارت عليه بالقصد يجيبها بأرق ما يجيب به مخالف في الرأي

ألم تلمي - يا عمرك الله أني كريم على حين الكرام قليل؟
أو لا تري أن جميع الشمرء اذا بدأوا قصائدهم التي بها يفخرون

بحامد قومهم وعظيم مقاصدهم لا يذهبون الى شئ من ذلك حتي يطلوا المرأة
تسقطها بما تحب من النسب يرون أن شعرهم بدون ذلك يفقد الطلاوة المقبولة
وتراهم حينئذ يخاطبوناهم في ذات زوج يلقبونها بخير الالقاب فيقول أحدهم
ياربة البيت قومي - غير صاغرة ضمي اليك رجال القوم والقربا
فاعطاؤها هذا اللقب الجميل يشرب بما كان لها في النفس من سوء
الدرجة وما أحلى احتراسه في قوله غير صاغرة ؛ ويقول الآخر لزوجيه
سلى الطارق المعتر يا أم مالك اذا ما أنا في بين قدري ومجزري
أسفر وجهي وهو أول القرى وأبذل معروف له دون منكري
ولا يناديها الا بكينتها وهذا من سمات التشر ين في عرفهم

وبالجملة فان المتبع لاشعار العرب لا يشتم منها رائحة الصغار
والاهانة للمرأة ويفخرون بنسبتهم الى أمهاتهم كما يفخرون بنسبتهم الى آبائهم
وكانت المرأة فهم اذا أرادت فرقت ، وان شاءت جمعت فان أتجهت عواطفها
للسلام سعت اليه ونجحت وان وجهتها ارادة الانتقام الى الشر أشعلت النار
بين الاحياء

قال الحارث بن عوف المري لخارجة بن - ان - في ابان الحرب بين
عبس وذبيان - أتراني أخطب الى أحد فيردني قال نعم : أوس بن حارثة بن
لام الطائي ، فقال الحارث لفلان هبي لي مركباً ثم ركب هو وغلان
ومعهما خارجة ، حتى أتيا أوساً فوجداه في داره فلما رأي الحارث رجب به
وسأله عن مجيئه ، فقال جئتك خاطباً فقال أوس : لست هناك فانصرف ولم
يكلمه ثم دخل أوس على امرأته مفضباً وكانت من عبس فقالت من

رجلٌ وقف عليك فلم تطل ولم تسلمه قال ذاك سيد العرب الحارث بن عوف قالت فمالك لم تستزله قال انه استحق جاءني خاطباً قالت أفتر يد انز وج بناتك قال نعم قالت فاذا لم تزج سيد العرب فمن قال قد كان ذلك قالت فتدارك ما كان منك فالحقه وقل له انك لقيتني مغضباً بأمر لم تقدم مني فيه قولاً فلم يكن عندي من الجواب الا ما سمعت فانصرف ولك عندي كل ما أحيت فانه -يفعل قصل ذلك أوس ورد حارثة فلما وصلوا الى بيت أوس قال أوس لزوجي ادعي لي فلانة لكبري بنات فأتته فقال يا بنيت هذا الحارث بن عوف سيد من سادات العرب وقد جاءني طالباً خاطباً وقد أردت ان أزوجه منك، فقالت لا تفعل لاني امرأة في وجهي ردة في خلق بمض المهدة ولست بابنة عمه فيرعى رحي وليس بمبارك في البلد فيستحي منك ولا آمن ان يري مني ما يكره فيطلقني فيكون على في ذلك ما فيه، قال قومي بارك الله فيك ثم دعا الوسطى فاجابته بمثل جوابها وقالت اني خرفاء وليست بيدي صناعة ولا آمن ان يري مني ما يكره فيطلقني فيكون على في ذلك ما تعلم، ثم دعا الثالثة وهي هيثمة صغراهن فلما عرض عليها قالت انت وذاك فاخبرها باباء اختها فقالت لكني والله الجميلة وجهاً الصانع يد الرقيقة خلقاً الحسبة أبا فان طلقني فلا اخلف الله عليه بخير فزوجها الحارث وهيثم اليه في بيت ايمهم فلما خلاها واراد ان يمد يده اليها قالت مه أعندائي واخوتي هذا والله لا يكون فارجلها حتى اذا كان ببعض انطربق وأراد قرباتها فقالت أكما يفعل بالامة الجليلة او السبية الاخذة لا والله حتى تنحر الجزر وتذبح الغنم وتدعو العرب وتعمل

ما يعمل لثلي فرحل حتي اذا وصل ديار قومه أعد لها ما يبدل لملها فلما اراد قربانها قالت له أفرغ لنكاح النساء والعرب تقتل بعضها اخرج الى هؤلاء القوم فاصلح بينهم ثم ارجع الى اهلك فلن يفوتك ففرج الحارث مع خارجة ابن سنان فأصلحوا بين القوم وحللا الديات وكانت ثلاثة آلاف بعير في ثلاث سنين فهذه الحكاية تدل على مكانة المرأة في نظرم ومشاركتها لهم في جميع أمورهم وكيف كان الرجل لا يزوج بناته الا بعد ان يستشيرها ويقف عند لراضنها ولا يمكننا ان ندعي ان هذا كان امراً عاماً عندهم بحيث تكون المرأة محترمة الجانب في جميع الطبقات تعامل هذه المعامل من جمهور الأمة لأن وجود افراد هذه معاملتهم لا يحتمل ان يكون برهاناً على ان هذا خلق عامتهم كيف ونحن في يثمة لانهم فيها من يرفع زوجه الى اعلى درجات الاحترام والرعاية ولا يستتج من وجودهم ان احترام المرأة خلق عام للبيئة كلها ولكن الذي يمكننا ان نقوله هو ان ظهور هذه المعاملة على السنة الشعراء الذين هم بمثابة لسان الحال من غير ان يقابلوا بالنكير يدل على انه لم يكن عندهم بدعاً من العمل بل كان شيئاً لا تنفر منه طباعهم . يوجد بيننا حقيقة من يحترم المرأة احتراماً جماً واهك لا يجر ان يخالف التثايد العامة يوماً فيكتب في احدى الجرائد قلت لامرأتي واستشرت امرأتي في زواج بنتي فسكان مني ومنها كيت وكيت لوقال هذا لقابله النفوس بالاستنكار لانه ليس من مألوف عادات القوم

ومن فلك يمكننا ان نقول ان علاقة الرجل العربي أهله كانت على درجة من الرقي أكثر مما يخيل الينا وكان لها من حرية الارادة وتخاذ القول القسط الا وفر

وسيمر بكم كثير من آثارها الكبيرة في الاسلام وهي مما يزيدنا كدما
هذا الرأي إلا أن الرجل كان يعتبر - بل نزاع - وليس الأسرّة وصاحب الكلمة
فها وكان الرجل يرتبط بالمرأة بمقدار الزواج بعد قضاء أولياتها ولم يكن من حقها
أن تهتات عليهم بذلك وهذا الزواج هو ما عليه جمهورهم

وكانت عندهم أنواع من اجتماع الرجل بالمرأة قاصرة على ذوي الدعارة
من الشبان الذين لا يخلو منهم زمان أو مكان لم يكونوا يطلقون عليها إلا السفاح
واتخاذ الاخذان ولم يكن ذلك أمراً مستحسناً عند جمهورهم اذ للعرف عن العربي
- من غيرته على أهله وحفاظته على شرفه - يبعد ذلك

فمن الخطأ بمثل ذلك أن يقال إن الزواج كان عندهم على أنواع ويدرج في
ضمن هذه الأنواع تلك المسافحات

وكانوا يعدون بين الزوجات إلا أنه لم يكن هناك حد معروف اليه ينتهي الأمر
في هذا التمدد فقد ورد في الصحيح أن غيلان الثقفي أسلم ونحوه عشر نسوة
وكانوا يطلقون والطلاق بيد الرجل إلا أنه كان هناك نساء امتزن بشرف

قومهن فكان يشترطن عند الزوج أن تكون القرعة بأيديهن

وكانت عندهم اجتماعات تعدها شفاة السيوف وأسنة الرماح فكان إذا
قابل أحد منهم آخر معه ظمينة وليس من قبيلته ولا من قبيلة لها معها حلف
مقاتلا فاذا هزم صاحب الظمينة أخذت منه سبية فاستحلها بذلك الغالب ولكن
الاولاد الذين تكون هذه أمهم يلحقهم العار في مدة حياتهم ولذلك كان
من مفاخر الرجل منهم أن تكون أمه حرة نسبة لاسية جليلة وإن كان
قد بلغه بشجاعته اعتمد على هذه الشجاعة في نفي العار عنه كما قل عترة

(٣٠)

اني امرؤ من خير عبس منصبا شطري وأحمي سائري بالنصل
وكان كبراء العرب يرفعون عن ذلك خشية لالحاق العار بأولادهم وهم
يريدون لهم الشرف حتي كانوا اذا امنوا على أولادهم ذكروا في اول ذلك انهم
تخيروا امهاتهم وكانوا يقولون العرق دساس

وكانوا يحرمون أنواعا من الاجتماعات : كزواج البنت والأخت والعمة
والخاله ومن غرائب ما يحكونه عن لقيط بن زراره أحد أشرف بني تميم انه تزوج
بنته دختوس ولعله يكون قد تأثر بمذاهب الالباحين لجواره للقرص والصحيح
عند المؤرخين انما كان يجهلها ويقيم برأيها ولذلك كانت تكون معه
في غزواته

أما معاملتهم لابنائهم فكانت معاملته من يربي الولد ليكون له درعا حصينة
يتقي بها العدو ولذلك كانوا يتخيرون لهم شر الاسماء من كلب وأسد وثور وفهر
وما شاكل ذلك وكان لهم من الخنوع على الاولاد ما يبر عنه قول أحد دم
وانما أولادنا ينشأ أكبادنا تمشي على الارض

وعرف عن بعض رجال من العرب أنهم كانوا يثدنون بناتهم اذا برش
أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء
مابشر به أيمسكه على هون ام يدسه في التراب ولم يكن هذا في جميع
العرب بل كان في بعض بطون من تميم وأسد ولم يكن بالطبع الا في طبقة
منعطه منهم لأن ذلك انما كان يفعله من يفعله منهم خشية الفقر والى ذلك
الاشارة في قول الكتاب (ولا تهاؤا أولادكم خشية املاق نحن رزقهم وإياكم)
وكان هناك من أشرف تميم قبل الاسلام من كره الواؤ وعابه وكان

يشترى البنات ممن يريدون وأدعن بنوق تذهب عنهن الفقر والخوف
منه وعرف ذلك عن غالب بن صمصمة جد الفرزدق

ولا يمكننا بعد ذلك ان نعد هذا الواء من الأخلق المنتشرة التي
تعد على الأمة العربية بل انما تعد على أولئك الافراد الذين اجترأوا عليها.
أما معاملة الرجل لأخيه وبني عمه دنيا فينها هذه الجملة التي قالوها
أنصر أخاك ظالما او مظلوماً: وكانوا يسرون عليها بمعناها الحقيقي من غير
التعديل الذي جاء به الاسلام لأن الاسلام فسر نصر الظالم بكفه عن
ظلمه: أمامهم فكانوا ينصرون اخوانهم وبني عمهم نصرأ حقيقياً على كل
حال في صوابهم وخطئهم وعدلهم وظلمهم والذي يتأخر منهم عن هذا الانتصار
تقابله السنة الشرع بما ينقض من كرامته وينقص من قدره ورتباً أصاب الذم القبيلة
جماء من جرأ حادثة لم يقوموا فيها بنصر أحدهم كما قال شاعرهم

| | |
|------------------------------|--------------------------------|
| لو كنت من مازن لم تستبح إلى | بنو القبيطة من ذهل بن شيبان |
| إذا لقام بنصرى معتر خشن | عند الخبيطة ان ذولوة لانا |
| قوم اذا الشر أبدي ناجذه لهم | طاروا اليه زرافات ووحدانا |
| لا يسألون أخاهم حين يندبهم | عند الثائبات على ما قال برهانا |
| لكن قومي وان كانوا ذوي عد | ليسوا من الشر في شيء وان هانا |
| يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة | ومن اذاعة أهل سوء احسانا |
| كان ربك لم يخلق لخشيته | سواهم من جميع الناس انسانا |

واذا دخلت قبيلتان منهم في حلف كان لكن فرد من لاحدي القبيلتين النصره على أفراد القبيلة الاخرى، وهذا الحلف قد يعقده الافراد وقد يعقده رؤساء القبائل والأمر واحد في الحلفين

بينما هذه حالهم في بني آيهم دنيا وفي حلفائهم اذا بك تراهم حينما تشب البطون قد نفّس بعضهم بعضاً في الشرف والثروة فتجد القبائل يجمعها أب واحد وكل واحدة قد وقفت لاختها بالمرصاد تنتهر الفرصة للفض منها والاستيلاء على موارد رزقها وترى العداء قد بلغ منهما الدرجة التي لا تقاوم كما كان بين بطي الأوس والخزرج وبين عيس وذيان وبين بكر وتل و بين عبد شمس وهاشم وكما تراه في الجملة بين ربيعة ومضر وبين قيس وكنانة وبين القحطانية والزارية فكانت روح الاجتماع سائدة بين القبيلة الواحدة تزيدها المصيبة حياة ونمو أو كانت مفقودة تماماً بين القبائل المختلفة فكانت قواهم متغايرة في حروبهم والسبب في ذلك يرجع الى أمرين

الاول - التنافس في مادة الحياة بين بني الأب الواحد فانا نعلم ان

حياة العرب كانت على مراعيهم التي يسمون فيها أنعامهم وعلى مناهلهم التي منها يشربون وهي محل نزاع دائم لأنهم يكن يوجد عند العرب حقوق ملكية محترمة في الكلاً والماء: واكثر ما يتسبب ذلك النزاع بين رعاة الابل القائمين بشأنها فانهم قد يتنازعون فيمن يرد الماء أولاً او في نفس المراعي فيتجاوزهم النزاع الى ساداتهم فلا يجدون من الاقتراع بداً فينزع أحد الاخوين عن داره مرغماً الى مكان آخر هو وأولاده ومن يلوذ به ولا

يكون ذلك الا بعد ان يشعر الراحل بقوة منازعه فيزح وفي النفس أثر من الغضب يورثه الآباء للابناء فيتناقلون بينهم أحاديث عن أسباب الخلاف والظلم يجسها النقص . واذا تقارب مكان البطيخ كان العداء أبقي : وهذا أمر نشاهده في ديارنا بين البلدين اللذين كان أصلهما واحداً ثم تفصل قسم من أهلهم عن الباقين : رأيت بلداً من مديرية المنوفية يذهب جميع من فيه مذهب الامام مالك في عبادتهم ، وجسيم البلاد انحيط بهم يذهبون مذهب الامام الشافعي ، فاستغربت ذلك ! وسألت ذوى الاسنان منهم عن سببه ، فاخبروني أن أهل هذا الكفر كانوا من أهل ذلك البلد الذي يجاوره ، فلما حصل النزاع والخلاف وغلب أهل الكفر على أمرهم استقلوا بأنفسهم وتركوا البلد وما فيه حتى مذهب أهلهم

السبب الثاني — تنازع الشرف والرياسة وأذكر ما يكون ذلك اذا مات أكبر الاخوة وله ولد صالح يكون موضع أبيه فينازع أعمامه رئاسة المشيرة ، ولا يسلم أحد منهما للآخر فيورثهما ذلك تباعضا تريده الايام شدة ، وقد يفارق رئيس أحد البيتين الديار مضراً في نفسه ما فيها من العداوة والبغضاء ، وقد يقيان متجاورين وفي هذه الحال يكون التنازع أشد كما كان بين الاوس والخزرج سكان المدينة وكما كان بين هاشم وأمية بمكة وبين عبيس ، وذيان من قيس وبين بكر وتغلب من ربيعة ، ودارم ويربوع من عجم

ولذلك نرى الحروب الهائلة والايام الممدودة إنما كانت بين القبائل المتقاربة في الانساب ، المتقاربة في الامكنة

ولم يكن لهم نظام يلجأون اليه في الحكم بين المتنازعين في الرئاسة والشرف إنما كانوا في بعض الاحيان يلجأون الى حكم منهم قد عرف باصالة الرأي ويقدم كل من المتنازعين بين يديه بمساعدة مريديه ما يشرفه في النفوس ومعظم أمره من نحر الجزر واطعام الطعام وكانت تكون المصيبة أشد اذا حكم الحكم لاحد الفريقين لان ذلك انما كان يزيد نار العداة ضراماً

واذا كان الحكم عارفاً بدخائل البرب سوى بينهما في الفضل والشرف كما فعل قاضيه حينما حكم بين عامر بن الطويل وعقمة بن علانة العامريين ابني المغانة قال لهما اتما كركبتي البعير وهذا حكم لا يحسم النزاع ولا يدم كل منهما ان يمدله شاعراً يليه ويريد في نفسه نعمة الجاهلية كما فعل الاعشى في هذه القضية فانه قال القصائد الرنانة يفضل بها عامراً ويزعم ان الحكم قضي له ومما كان يزيد في هذه النيران شدة السنة الشعراء فقد كان هم الواحد منهم أن يرفع عقيرته بكلمة شعرية يعدد بها مفاخر قبيلته ومثالب القبيلة الاخرى واذا زل أحد أفراد القبيلة زلة عدوها على القبيلة بأسرها ووسمها بتلك السمة حتى انا اذا قرأتنا مجموعة من أشعار هؤلاء النابطين وجدنا العرب كلها مثالب وقائص لان كل شاعر يعدد مثالب القبيلة التي تصادى قبيلته حتى أنك لتري القبيلة المعترف لها بالتبريز في السيادة وفيها البيوتات الكريمة قد وسمت على لسان شاعر بما يستحي الانسان من انشأه ولم تسلم من ذلك الشر قبيلة واحدة

ومتي وجد النفر بين جماعتين أو بين شخصين لا يحتاج شيوب

نار الحرب بينهما الى أسباب قوية لا يمكن حلها بل أيسر النزاع بين فردين من أفراد القبيلتين كاف لشبوب نار الحرب وتيتم الاطفال وتأييم النساء لذلك كانت الجزيرة دائمة الحروب والنزاعات فلما يخلو من هازمان أو مكان وإذا رجعت الى أسبابها المباشرة وجدت أنها في بعض الأحيان نافعة كما كان في حروب التجار وفي البعض الآخر ترها أمورا يمكن حلها على أسهل الوجوه كالحروب بين عبس وذبيان وبين بكر وتلب ولكن الأسباب الحقيقية سابقة على ذلك هي النفور المتأصل في القلوب لما ذكرناه

— الماضرة الثالثة —

(حال العرب السياسية)

كان حكم الجزيرة من هذه الجهة - قسمن القسم الاول منهم ملوك متوجون الا أنهم يرجعون الى سلطان أعظم منهم فهم في الحقيقة غير مستقلين • القسم الثاني رؤساء عشائرهم مال الملوك من الحكم والامتياز الا أنهم ليسوا أرباب تيجان وهؤلاء قد يكونون على تمام الاستقلال وقد تكون لهم تبعية لملك متوج

القسم الاول

«الملوك المتوجون»

ملك اليمن

إذا نظرنا الى المولعين بالرجاع التاريخ الى الازمان الترامية الى الوراء ونحمد ما يمتنا وبينهما من السنين والأيام وجدناهم يتناقضون ولا يشعرون

فانهم انما يبنون هذه التعديدات على مجرد خيالات وظنون لا تفني من الحق شيئاً
يقولون ان قحطان بن عابر المبرعنه في التوراة يقطان هو أول من سكن
اليمن من بني سام بن نوح وكانت الارض خلاً وبيع هذا الكلام انه كان ملكاً
متوجاً لبس التاج سنة ٢٠٣٠ ق م فتكون النتيجة انه كان ملكاً على
نفسه او على أولاده ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو من أعظم ملوك العرب ولا
يدرون ان الذي يسمونه هذا القبط لا تريد رعيته عن ثلاثين من اخوته وبنيه

والمسعودي صاحب مروج الذهب المتوفي سنة ٣٤٦ يقول فيه ان اول من
يسعد من ملوك اليمن سبأ وهو القرع الثالث لقحطان وينكر انه ملك
٤٨٤ سنة

ثم يحكون أقاصيص عن ملوك اليمن وضخامة سلطانهم وهي بالخرافات
أشبه فيرووزن عن الرائش بن قيس أحد ملوكهم انه غزا الهند ثم رجع الى اليمن
وعاد فذهب الى بلاد طبرستان ثم على الانبار والموصل ثم أرسل أحد أتباعه الى أذربيجان
فمزأوغم * ويروزن عن ابنه ذي منار انه غزا بلاد العرب وذهب الى أقصاها
وان يامر أنعم سار نحو المغرب حتي بلغ وادي يقال له وادي الرمل ولم يجد وراءه
مجازاً لكثرة الرمل ثم صنع صنماً من النحاس نصب على صخرة على شفير الوادي
وكتب على صدره بالسندهذا الصنم ليامر أنعم الحميري وليس وراءه مذهب فلا
يتكلمن ذلك احد * وان تبعاً دخل الصين غازياً فقتل مقاتليها واكتسح ما وجد
بها وخلف بالثبت اثني عشر ألف فارس من حمير فهم أهل التبت الآن

وكل تلك الاخبار لا تقبل الا اذا ضحي جزء كبير من العقل ، وقد أوضح أسباب فسادها المؤرخ الكبير عبد الرحمن بن خلدون المغربي (المتوفي سنة ٨٠٨) في مقدمة تاريخه المسمى بالعبر وديوان المبتدأ والخبر ، وكذلك علي بن محمد الشيباني المعروف بابن الاثير الجزري المتوفي سنة ٦٣٨

وقديين محمد بن جرير الطبري المتوفي سنة ٣٦٠ حقيقة ملكهم في موضعين من كتابه تاريخ الرسل والملوك فقال عن اليمن لم يكن للمكرم نظام وان الرئيس منهم انما كان رئيساً على خلافه وعجبره لا يجاوز ذلك فان زرع منهم نازع أو نبغ منهم نادى ف تجاوز ذلك وان بعدت مسافة سيره من خلافه - فاعاد ذلك منه عن غير ملك له . ووطد ولا لا بآته ولا لا بآته ولكن كالذي يكون من بعض من يشردون من المتلصصة فينير على الناحية بعد الناحية باستغفاله أهلها فأذا قصده الطلب لم يكن له ثبات ، فكذلك كان أمر ملوك اليمن كان الواحد منهم بعد الواحد يخرج من خلافه وعجبره فيصيب مما يمر به ثم ينشر عند خوف الطلب راجعاً الى عجبره من غير أن يدين له أحد من غير أهل خلافه بالطاعة أو يؤدي له خراجاً

وقال في موضع آخر ص ١٦٢ جزء أول طبع مصر

وقد كان لليمن ملوك لهم ملك غير أنه كان غير متصل وانما كان يكون لواحد منهم بعد الواحد وبين الاول والاخر فترات طويلة لا يقف على مبلغها العلماء لقلة علمهم بها وبمبلغ عمر الاول منهم والاخر ، اذ لم يكن من الامر الدائم فان دام شيء فاما يدوم لمن دام له منهم لا معامل لغيره في الموضع الذي هو به لا يملك

بنفسه اهـ

فالتظاهر ان قبائل اليمن من قحطان تشبوا في انحاء اليمن كما تشب غيرهم وكان لهم رؤساء من قومهم وكان ينبغ من هؤلاء الرؤساء في بعض الأحيان من يوسع سلطانه الى ما يجاوز مخالفه ثم يرجع الامر الى ما كان عليه اذا ضمنت قوة المتقلب في حياته او ضمنت قوة اعتباره

وكانت حمير وكهلان في قحطان بمنزلة تربية ومضرب في عدنان شعبان يتنافسان في الملك والسطوة وقد قسموا البلاد بينهم خالف لكل بطن أو عدة بطون بخلاف يتسم ويضيق حسب قوة القبيلة وضعفها ولكل بخلاف رئيس من القبيلة يحكمه غير ان بخلاف صنعاء كان أضخم هذه المخاليف وأخصبها فكان رؤساؤه يدعون بالملوك وقد يعظم فيهم الرجل بعد الرجل فيوسع سلطانه الى ما وراء مخالفه بما يتاح له من القوة فاذا أمكنه بسط سلطانه على حضرموت والشحر سموه تبعاً لا يستحق هذا اللقب غيره، حتي اذا ضمنت تلك القوة في أيام هذا المتقلب او في أيام أبنائه عاد الأمر الى ما كان عليه ورجع سلطان المخاليف الاخرى الى ذوي السيادة فيها وكانوا يسمون بالاقبال والواحد قيل

ومن هذا يظهر ما بين الملك والملك من السنين الطويلة فينتز بعض المؤرخين ويحمل للسابق مدة حكمه والفترة التي كانت بينه وبين الملك الذي يليه فربما جعلوا حكم الملك ٤٠٠ سنة او اكثر كما قلناه عن المسعودي

ومن أشهر ملوك اليمن بلقيس ملكة سبأ وقد ورد حديثها في التوراة بلقب ملكة سبأ وفي القرآن بهذا اللقب أيضاً

فذكرت التوراة أنها وفدت على سليمان بن داود ملك اسرائيل

ورأت عظمة ملكه وسمت حكمته . والقرآن ذكر هذه الواقعة في سياق الحكاية ما يدل على ان ملك اليمن لم يكن بتلك الضخامة التي تبين صاحبها على غزو البلاد النائية والاستيلاء عليها قد خافت الملكة لما جاءتها رسالة سليمان حيث قالت (إن الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) وقال سليمان لما أرسل اليها مهنداً (لارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون) وملك سليمان عليه السلام لم يكن يتجاوز فلسطين وما حوالىها من تلك الاصحاح : فهذا الخوف من ملكة اليمن وذلك التهديد من ملك فلسطين مع ما بينهما من البعد الشاسع وهو طول جزيرة العرب يجعلنا نقيم مقدار القوة التي كان عليها ملوك اليمن اذذاك . ومن اشتهر من ملوكهم يوسف ذونواس وكان يهوديا فرأى ان يصير رعيته بنجران يديتونه بالدين المسيحي اتباعا لدعاة أرسلهم الامبراطور الروماني منذ سنة ٣٤٣م فلم يكن من ذوي نواس الا ان مثل بهم حرقا بالنار سنة ٣٤٤هـ ولما علم بذلك امبراطور الرومان (جوستين) أمر النجاشي صاحب الحبشة المتدين بالانصرانية ان ينتقم من ذي نواس فبعث اليه قائداً حبشيا اسمه ارياط فقتل على صنعاء ولما رأى ذلك ذونواس أغرق نفسه في البحر خشية المار وظل ارياط حاكما على صنعاء من قبل ملك الحبشة ثم اغتاله قائد من قواده اسمه أبرهة وحكم بدله بعد ان استرضى ملك الحبشة فرضى عنه وأبرهة هو الذي جند الجنود لهدم الكعبة وكان يريد ان يصرف الناس عنها الى بيت بنائه بصنعاء فأصابه هو وجنده بكملة ما أصابهم من الامراض الثقيلة وقد بينها

ابن هشام (١) في سيرته بأنها الحصة والجدي: وروي ان هذا كان أول حصولهما
بمكة فمادمنهما وتوفي بعد عودته وأشار القرآن الى هذه الحادثة في سورة القيل
وحكم بعد أبرهة يكسوم ابنه ثم ابنه الثاني مروق

كان في ذلك الوقت من اولاد ملوك اليمن القحطانيين من يتطلع الى نيل
الملك ولا يقعه الا العجز وهو سيف بن ذى يزن الحميري فرأى من الضروري ان
يستجد بأحد الملوك العظماء ملك الروم أو ملك الفرس، ولكنه أخفق
في استجاده بملك الروم فلتنجد بملك الفرس وهو كسري أنوشروان فوعده
كسري خيراً ثم شغل عنه حيناً من الزمن حتى مات سيف (٢) فذهب
ابنه معديكرب الى كسري يستجزم وعده فاشار على كسري ببراء دولته ان
يسين معديكرب لما كان لهم من الامل في امتلاك اليمن فأمدوه بمجد يقوده أحد
الاساقرة واسمه وهرزفر كيو امرا اكهم من الابلّة وقطعوا خليج عمان حتى أتوا
شواطئ محضرموت فنزلوا من احدي فرضها وتوجهوا الى صنعاء وقد تبعهم كثير
من القحطانيين فقابلتهم الجبشة فانتصروهم وهرزرو من معه على الجبشة وأجلوهم
عن البلاد

وحينئذ توجه وهرز معديكرب ملكا على اليمن وأبقى معه جنداً من
الفرس كانوا يسمون بعد بالابناء وينسب اليهم فيقال ابناوي

(١) هو أبو محمد عبد الملك بن هشام الحميري التوفي سنة ٢١٨ هـ جمع سيرة محمد
ابن اسحاق رئيس أهل النازي التوفي سنة ١٥١ هـ وسيرته من أجمع السير وأضبطها
وعليها مبول من كتب بعد في السير

(٢) بعض المؤرخين يروى أن سبأ هز الذي ملك اليمن لابنه

وقد وفدت الوفود على ابن ذي يزن يهتونه بموده الملك، ومن وفد عليه عبد المطلب بن هاشم شيخ مكة وكبيرها ووجد محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم

كان معه يكر بقدأبي معه من الحبشة جماعة يخدومونه ويمشون في ركابه فاغتالوه ذات يوم وبجوه انقطع الملك من بيت ذي يزن إلا أنه ما علم كسرى بقتله أرسل وهرز ملكا على اليمن من قبله وما زالت الولاة من القرس تتعاقب على اليمن حتى كان آخرهم باذان الذي كان على عهد الفتح الاسلامي لبلاد اليمن وكان باذان ممن أجاب الى الاسلام فجاء الاسلام وصنعا دولة فارسية يحكمها كسرى بعامل من عماله يؤدي له الخراج ولم يكن ملكه عامأبل كان هناك أقبال آخر ون يحكمون في مخالفتهم وكتب اليهم النبي صلى الله عليه وسلم كتباً مستقلة بصفتهم أقبالا، كما كتب الى النعمان قيل ذي رعين ومعاقر وهمدان، وكما كتب الى الحارث ابن عبد كلال وأخيه * وكان لكنته بحضرموت رؤساء مستقلون يشبهون الملوك

الملك بالحيرة

بعد ان انهزم دار املاك القرس أمم الاسكندر المقدوني سنة ٣٣٣ ق م انحطت المملكة الفارسية عن درجة عظمتها السامية وتولاها ملوك يعرفون في تاريخ القرس بملوك الطوائف وكان للاسكندر أغراض في هذه التجزئة وهي ان يسجل على بلاد فارس ضعفا ابديا لا يتمكنون معه من اعادة الكرة على أملاك اليونان وقد نجح في هذه الفكرة فان ملوك الطوائف لم تكن لهم تلك القوة المجتمعة التي كانت للقرس من قبل واستمر ملوك الطوائف

يمكنون البلاد القارسية مجزأة ينهم الى سنة ٢٣٠ م وهو الوقت الذي نبغ فيه
أردشير بن بابك وشكل الطبقة الرابعة من ملوك الفرس المعروفة بالدولة
الساسانية او دولة الالكاسرة

وفي عهد ملوك الطوائف كانت هجرة العرب من اليمن بعد سيل العرم
واحتلوا اجزاء أمهما من ريف العراق كان قبل ملكا للدولة القارسية ثم لحقهم بعد
استقرارهم من هاجر من ولد عدنان فزاحمهم في تلك الجهات وسكنوا اجزاء آمن
الجزيرة القراتية

فما نبغ أردشير وجدد المملكة القارسية وأدخل جميع مخالفيه من
الفرس تحت طاعته وأعاد تلك القوة التي كانت لهم من قبل رجع الى العرب
المقيمين على تخوم ملكه فاستولى عليهم وصاروا من رعيته وكان هذا سببا في
رحيل جمع من قضاة الى الشام: ودان له أهل الحيرة والانباء وفي عهد أردشير
كانت ولاية جذيمة الواضحة على الحيرة قواما من يادية العراق والجزيرة من ربيعة
ومضر وكان أردشير رأى انه يستحيل عليه ان يحكم العرب مباشرة ويمنعهم من
الاغارة على تخوم ملكه الا بان يملك عليهم رجلا منهم له عصية تؤيده وتمنعوه من
جهة أخرى يمكنه الاستعانة بهم على ملوك الرومان الذين كانوا يخوفهم وليكون
عرب العراق أمام عرب الشام الذين اصططعهم ملوك الرومان وكان يبقى في ملك
الحيرة كتيبة من جنود الفرس يستعين بها على الخارجين على سلطانهم من عرب البادية
وكان يطلق على تلك الكتيبة دوسر (يظهر انها تعريب دوشير وترجمته أسدان
وهما شارة راية الفرس)

ولجذيمة هذا خبر طريف مع آل أذينة ملوك العرب بشمال الجزيرة

ومشارف الشام فانه غزا ملكهم المسي عمرو بن الطرب وقتله وكان له بنت تسمى الزباء احتالت عليه حتى جاءت به الى بلادها وقتلته وكان له ابن اخت اسمه عمرو بن عدي فأراد ان يأخذ منها بالثار فأعمل الحيلة الى ذلك بواسطة أحد المكورة من قومه المسي قصيراً فصار قصير اليها حتى عرف مداخل مدينتها ومعاملته في قصرها للرب عند الحاجة ثم استأذنها ليجيء بتجارة من العراق فذهب وأمر عمر أن يسير معه بجند ولما قاربوا مدينتها أدخلوا الرجال في الفراش علي الابل ودخلوا مدينتها بهذه الحيلة ولما ادركت جليلة الامر ذهبت لتدخل المكان الذي أعدته لمرحبها فادركها عمرو وفصت سماً وقالت يدي لا يد عمرو، ولما وقعت أجهز عليها عمرو

وهذه الحكاية مع غرائبها ينكر صاحبها المؤرخون من الافرنج، ويقولون ان الزباء هذه كانت ملكة علي تدمر من قبل الرومانيين وليت الملك بعد وفاة زوجها اذينه من بين السبيدع الذين سكنوا بلاد العراق و براري الشام و حوران وانتهى أمر الزباء بأن حاربها الرومان في عهد القيصر اووليانوس وقهروها وأخذوها أسيرة الى رومية حيث قضت هناك نحبها وذلك في المدة بين سنتي ٢٧٣٢٧٠ م وموت جذيمة كان حوالى سنة ٢٦٨ م

وبعد موت جذيمة ولي أمر العرب عمرو بن عدي بن نصر اللخمي وهو أول ملوك اللخميين بالحيرة ومدتهم من سنة ٢٦٨ م الى سنة ٦٣٢ م وهي السنة التي فتح فيها خالد بن الوليد مدينة الحيرة وعلي ذلك تكون مدتهم ٣٦٤ سنة الا ان الملك قد اقطع فيها عنهم مرتين كما تراه بعد . وكان ابتداء ملك عمرو في عهد سابور بن أردشير ولم تزل الملوك من بني

نصر تتوالي علي الحيرة حتى ولي الفرس قباذ بن فيروز وكان قد ظهر في
 زمنه مذهب الاباحية في بلاد الفرس علي يد أحد فلاسثهم المدعو زرك فوجد
 المذهب رواجاً وتبعه خلق كبير ومنهم الملك قباذ فارسل الي ملك العرب بالحيرة
 وهو المنذر بن ماء السماء يدعوه الي ان يكون علي ذلك المذهب فأبى اليه ذلك حمية
 وأتفقوا لما رأى ذلك قباذ عزله عن ملك الحيرة وولي بدله الحارث بن عمرو بن حجر
 الكندي الذي كان اميراً علي قبائل بكر بن وائل وقدما له بعد ان أجاب دعوته
 الي المذهب المزدكي

ولم يزل ملكا حتي مات قباذ وخلفه كسرى انوشروان وكان يكره هذا
 المذهب جداً ويره مضر اباً للبلاذوباً بنساب أهلها وتربية أبناءها قتل زرك وكثيراً
 ممن دان بهذا المذهب من الفرس واداد المنذر الي ولاية الحيرة وطلب الحارث بن
 عمرو وكان بالانبار وبها منزله فهرب باولاده وماله وهجانه فقبضه المنذر بالخليل من
 تغلب وأبادو بهر اصفق بارض كلب فنجوا ونهبوا ماله وهجانه وأخذت تغلب ٤٨
 تسامن بني حجر آكل المرار وفيهم عمرو ومالك ابنا الحارث قدما بهم علي المنذر
 فقتلهم في ديار بني مريناوم الذين بينهم عمرو بن كلثوم التلي في مملكته
 فأبوا بالنهاب والسبابا وأبنا بالملوك مصفدينا
 ولم يزل حارث في ديار كلب حتي مات

ولما كان بالحيرة جاءه أشراف من تزار وطلبوا منه أن يولي أمرهم
 بمض ولده فملك ابنه حجرا علي بني أسد بن خزيمه وغطقان وملك ابنه
 شرحبيل علي بكر بن وائل بأسرها وملك ابنه معد يكرب علي قيس عيلان
 وملك ابنه سلمة علي تغلب والنمر بن قاسط وبني سعد من تميم . ولم يكن

هذا الملك بالشيء الموطد لأن قبائل البدو لا تحمل الملك وما يستدعيه ولذلك قامت بنو أسد على حجر بن عمرو وقتلوه بعد أن ظهر له منهم عسفه وشدة وكان من نتيجة قتله أمر ابنه امرئ القيس وقيامه لاخذ الثار ممن قتلوا أباه وكان يريد أن يملكهم فسراً فأب بالقتل بعد خطوط طويلة كانت عليه في ذهابه الى ملك الروم واستنجاده به على قتله أيه

ولما عاد الملك الى المنذر بن ماء الماء استمر في عقبه حتى كان النعمان ابن المنذر المكنى بأبي قابوس صاحب النابذة الذياني وهو الذي غضب عليه كسرى بسبب وشايتد برها زيد بن عدي العبادي انتقاماً منه بحبسه أباه حتى مات فلما أحكم زيد الأمر واشتد غضب كسرى على النعمان وأرسل اليه يطلبه فخاف النعمان عاقبة الأمر وأيقن انه هالك ان توجه الى المدائن فذهب يتنقل في أحياء العرب يريد منهم أن يحموه من كسرى فأبى عليه القبائل ذلك ولم يزل متنقلاً حتى ورد ذاقار ونزل على بني شيان صراً فلقى هاني بن مسعود الشيباني وكان سيداً أميناً واليت من ربيعة في آل كذي الجدين لقيس بن مسعود أخي هاني وكان كسرى أطعمه الأبله فكره النعمان ان يرفع اليه أهله لذلك وعلم ان هاتكاً بمنعه ما يمنع منه أهله وولده فأودته أهله وماله وتوجه الى كسرى فحبسه حتى مات وولى على الحيرة بدله لابس بن قبيصة الطائي وهو من أشرف طيبي وأمره أن يرسل الي هاني بن مسعود فيطلب منه تسليم ما عنده فأبى ذلك هاني فحيتوا آذوا الملك بالحرب فأمر لابس أن يسير اليهم بالجند ومعه مراذة كسرى وكتائبه ولما دنت القوس من بني شيان قال لهم هاني يا معشر بكر لا طاعة لكم بحرب كسرى فاركبوا الى القلعة فأسرع الناس الى ذلك فقام حنظلة بن ثلبة السجلي وقال

ياهازي أردت نجاهاً فالتقيت في التهلكة ورد الناس وقطع وضمن الهواذج وضرب
على نفسه قبة وأقسم أن لا يفر حتى تهر القبة فرجع الناس وانظروا عجباً القرس
حتى جافتهم وكان بين الفريقين موقعة هائلة انتصر فيها بوشيان وانهمزمت
الفرس هزيمة منكرة وهذا أول يوم انتصرت فيه العرب على العجم وهو بعد
ميلاد الرسول صلى الله عليه وسلم بقليل فإنه عليه السلام ولد لثمانية أشهر من ولاية
قيصة على الحيرة

وكان مع الناس قائم من قواد القرس وبعدهم تهوى كسرى على البلاحا كما
فارسيًا كما فعل في بلاد اليمن بعد موت معدي كرب

وفي سنة ٦٣٧ عاد الملك إلى آل الحنظلي منهم المنذر الملقب بالمرور
وكانت ولايته إلى أن قدم عليه خالد بن الوليد فمات أشهر وهو آخر من بقي من
بني نصر بالعراق

جاء الإسلام وملك العرب بالحيرة ضيف جداً كما كان في اليمن لأن الملك
كان عاملاً للقرس يأتمر بأمرهم ويؤدي لهم الخراج وإذا شاء ملوك القرس أبغوه
وإن شاعوا عزلوه ولم يكن سلطانهم على قبائل البدو سلطاناً كاملاً وإنما كان اسمياً
لأن العرب كثير أما كانوا يخافون أمره بل ويقومون في وجهه محاربين وكان
أحياناً ينتصر عليهم إذا أقاموا في أماكنهم وأحياناً يخفق لأنهم يركبون منازلهم
ويحتمون بياديتهم فلا يمكنه أن يتبعهم

وما يدل على مقدار سلطانهم على رؤساء العشائر العربية أن عمرو بن المنذر بن ماء
السما وأمه هند بنت الحارث بن عمرو السكندري قال يوماً لجلسائه هل تعلمون
أحد من العرب يأف أن نخدم أمه أمي قالوا ما نعرفه إلا أن يكون عمرو بن كلثوم

التعليقي فان أمه ليلي بنت مهلهل وعمها كليب وأثل وزوجها كلثوم وابنها عمرو
فسكت عمرو على ما في نفسه ثم أرسل الى ابن كلثوم يستزير موباً سره ان تزور أمه
هنداً بنت الحارث أم الملك فقدم ابن كلثوم في فرسان من قومه تغلب ومعه أمه
ليلى فنزل على شاطيء القرات وضرب ابن هند خيامه بين الحيرة والقرات
وصنع لأهل مملكته طعاماً وجلس هو وابن كلثوم ووجهاء الدولة داخل
السراقد وليلى أم عمرو مع هند في القبة وقد قال ابن هند لأمه اذا فرغ الناس من
الطعام فنجي خدمك عنك فاذا ذاق الطرف فاستخدي ليلى ومر بها ان تناولك
الشيء بمداشي ففعلت ما أمرها به ابنا فلما استدعى الطرف قالت هند لليلي
ناوليني ذلك الطبق قالت لثتم صاحبة الحاجة الى حاجتها فألحت عليها فقالت ليلي
واذلاً ما آل تغلب فسمها عمرو بن كلثوم فثار السم في وجهه والقوم يشربون
وقام وتناول سيف ابن هند وهو معلق في السراقد وليس هناك سيف غيره
فأخذه وضرب به رأس ابن هند قتله وقال في ذلك شاعر التخليين

لمرك ما عمرو بن هند وقد دعا لتخدم ليلى أمه بموفق
فقام ابن كلثوم الى السيف مصلاً وأمسك من ندمانه بالحقن
وقال ابن كلثوم في مملكته

بأي مشيئة عمرو بن هند تطيع بنا الوشاة وترد رينا
بأي مشيئة عمرو بن هند نكون لقيلكم فيها قطينا
تهدنا وتوعدنا رويداً متى كنا لا ملك مقتونا
فان قناتنا يا عمرو أعيت على الأعداء قبلك أن تلبنا

﴿ المحاضرة الرابعة ﴾

الملك بالشام — الامارة بالحجاز — الحكم عند الاعراب

الملك بالشام

في العهد الذي سار فيه عرب اليمن الى ريف العراق كان من قضاة قبائل
سلوت الى مشارف الشام وسكنت بها لانها ارض خصبة يمكنهم ان يعيشوا
فيها وكانوا من بني سليح بن حلوان الذين منهم بنو ضجم بن سعد ابن سليح
ويقال لهم الضجاعة نسبة الى ابيهم ضجم وكانت هذه البلاد تحت ملك الرومان
بعد غزوات الاسكندر المقدوني وفتوحاته فاصطنعهم الرومان لينشعوا
عرب البرية من البيث وليكونوا عدة ضد الفرس وولوا منهم ملكاً ومن أشهر
ملوكهم زياد بن الهولة وقد مكث للضجاعة عهداً طويلاً يلوناً أمر العرب
حتى اقبل عليهم بنو جفنة الضانيون بمن معهم من عشاثرهم يقدمهم جفنة بن عمرو
مزيقيا فغالب السليحيين على ما يقدم واتصر عليهم فولته الروم ملكاً على عرب
الشام الذين كانوا يقيمون بنواحي الشام وكان هذا العصر عصر اضطراب في
المملكة الرومانية ويسمى في تاريخهم مدة القوضى العسكرية وانتهت سنة ٢٨٦ م
ولم تزل الملوك تتوالى من آل جفنة على الشام وما يليه من اودية العرب
بصفتهم عمالاً لملوك الروم حتى جاء الاسلام وكانت واقعة اليرموك سنة ١٣
من الهجرة واتقاد للاسلام آخر ملوكهم جبلة بن الايم في عهد أمير المؤمنين
عمر بن الخطاب

وكان لبني جفنة بالشام مدينة اقتبسوها من الروم فبنوا كثيراً من المصانع
والأديرة لأنهم كانوا يدينون بالدين المسيحي
وكان حسان بن ثابت كثيراً ما يمدحهم لأنه ينتمي إلى أصلهم وهو الأزد
وله فيهم نلدح الجليلة منها قوله

أولاد جفنة حول قبر أبيهم قبر مارية الكريم المفضل
يفشون حتى ماتهم كلابهم لا يسألون عن السواد المقبل

وكان لآل جفنة مواقف معدودة انتصروا فيها للروم على الفرس وصدوا
عنهم ملوك الحيرة من آل نصر ، فكان بين اليتين أيام هائلة منها يوم عين أباغ
(وهي وادوراء الانبار على طريق القرات إلى الشام) كان بين المنذر بن ماء السماء
وبين الحرث الاعرج بن أبي شمر جيلة وهو من أعظم ملوك الغسانيين وكانت
الغلبة في هذا اليوم لآل جفنة مع أن المنذر هو الذي بدأ بالشر لأنه كان
يريد من خصومه أن يدفعوا له القدية بمعنى أنهم يعترفون له بالقوة عليهم وفي هذا
سقوطهم أمام الروم الذين اصطنموهم

وكان من نتيجة هذا اليوم أن الاسود بن المنذر لما ولي بعد أبيه أراد
الانتقام له فجهز جيشاً تحت قيادته وسار إلى أن أتى مرج حليمة وهناك قابلته
جيوش الغسانيين وكان لهؤلاء القفر أيضاً

الامارة بالحجاز

كان يلي أمر مكة ولاة من جرحم فحطان هو جرحم الثانية ولما جاء اسماعيل
مكة مع أبيه ابراهيم صاهرهم : وكان لاولاد اسماعيل بعد أبيهم مركز محترم
لما لا يهتم من بناء البيت وان لم يكن لهم من الحكم شيء * ولما ارتحل

الأزد من مأرب بعد السد، كان منهم من عرج على مكة وهو حاربه بن عمرو الملقب بخزاعة وحارب بجرهم فانتصر عليهم وأجلهم من مكة حتى قال قائلهم

كأن لم يكن بين الحجاز إلى الصفا أنيس ولم يسر بمكة سامر
بلى : نحن كنا أهلها فأبادنا صروف الليالي والحدود العوار

ووليت خزاعة أمر مكة حينئذ من الزمن وفي وقت حكمهم تأسل الدنانيون وكثروا وانتشروا في نجد وأطراف العراق والبحرين، وبقي بمكة أولاد فهر ابن مالك وهو قریش وليس لهم من أمر مكة ولا البيت الحرام شيء حتى جاء قصي بن كلاب وهو الأب الخامس لمحمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم فجمع شتاتهم ووحدكم منهم فكانت لهم بذلك قوة أمكنهم أن يراحموا بها خزاعة ويتغلبوا على أمر مكة، ولما لم يبق الأمر ولا ولاية البيت أخذ قصي من سادته المكنى بأبي فبشان وهو صهر قصي، ويقال إنه اشتراه منه بزق خمر، ولم يكن يمكنه مثل هذه الصفقة إلا بالقوة التي كوتنها من عصبية فهر بن مالك وبهذا كانت له السيادة التامة والأمر النافذ في مكة، وصار الرئيس الديني لذلك البيت الذي كانت تهدأ إليه العرب من جميع أنحاء الجزيرة * ومن مآثر قصي تأسيس دار الندوة بمكة وكانت مجمع قریش وفيها تفصل مباح أمورها ولهذه الدار فضل على قریش لأنها ضمنت لهم اجتماع الكلمة وفض المشا كل بالحسنى : وكان لقصي من مظاهر الرئاسة والتشريف

(١) رئاسة دار الندوة قصيا يتشاورون فيما نزل بهم من جسام الأمور

ويزوجون فيها بناتهم

(٢) اللواء فكانت لا تقدر اية لحرب الا بيده

(٣) الحجابة وهي حجابة الكعبة لا يفتح بابها الا هو وهو الذي يلي امر خدمتها

(٤) سقاية الحاج ورفادته : ومعني السقاية أنهم كانوا يملأون للحاج

حياضاً من الماء يحملونها بشيء من التمر والزبيب ، فيشرب الناس منها اذا

وردوا مكة : والرفادة طعام كان يصنع للحاج على طريق الضيافة وكانت

قريش تساعد قصياً على ذلك بما تقدمه له من الخرج الذي تخرجه كل سنة

كان كل ذلك لقصي بن كلاب وكان ابنه عبد مناف قد ساد في

حياة أبيه فأراد أبوه ان يلحق به ابنه عبد الدار الذي كان أسن من

عبد مناف فأوصى له بما كان يليه من مصالح قریش فلم يتازع عبد مناف

أخاه لاحترامه وصية أبيه : ولما مات كان له أربعة من الولد وهم هاشم

وعبد شمس والمطلب ونوفل فتافسوا بني عمهم عبد الدار في هذه المصالح

التي رأوا أنفسهم أحق بها لشرفهم وسيادتهم وكثرة عددهم وبذلك ابتدأ

التزاع بين بني المم ، وسببه المنافسة في الشرف وافترقت قریش فرقتين : فرقة

تساعد بني عبد مناف وفرقة تساعد بني عبد الدار ، وكلا يكون بينهما قتال لولا

أنهم ألهمو الصلح على طريق لا ينض من الطرفين وهو اقتسام هذه المصالح

فجعلوا لبني عبد الدار الحجابة واللواء والندوة ، ولبني عبد مناف السقاية والرفادة .

ثم حكم بنو عبد مناف القرعة فيما أصابهم فخرجت لهاشم ابن عبد مناف

فكان هو الذي يليهما ، ومن بعده بنوه حتي جاء الاسلام والأمر على ذلك

وكانت قریش مصالح أخرى لا تساوي هذه في العظم - وزعت بين

قبائل قریش وبذلك كانت مصالح الحكم والولاية موزعة بين رؤساء

القبائل المختلفة من قريش حتى لا يكون هناك مجال للنزاع وهذا ما حفظ قريشاً مما أصاب سائر العرب من التنازع والقتال، إلا أنهم وإن لم يصابوا بمصيبة الحروب لم يسلموا من المنافسة التي تكون حتماً بين كبراء البيت الواحد، إذا كان لكل واحد ما يساعده علي الشرف والرئاسة، وقد حدث ذلك بين هاشم بن عبد مناف وابن أخيه أمية بن عبدشمس، فقد كان هاشم سيداً بماله من المصالح الكبرى في قومه، وكان أمية مثرياً من المال والولد، ولذلك كان ينافس عمه رئاسة قريش، فكان بذلك جفاء بين اليتيم وأعقابهما حتى جاء الاسلام، ولكن لم يصل هذا النزاع يوماً الى حد شوب القتال بينهم لان البيت القرشي كان يحاذر على احترام البيت ومنع الحرم من سيلان دم فيه، لأن ذلك لو وقع لانهط المركز السامي الذي نالوه بواسطة ولايتهم للبيت فان مكة كانت معروفة عند العرب بأنها حرم آمن من الجأ اليه فقد نجح من عدوه وكانت أشهر الحج عندهم أشهراً حرماً يعقدون فيها أسواقهم التجارية بجانب ذلك البيت العظيم وداخل حدود الحرم والناس تهرع الى هذه الاسواق من جهات العرب كافة لانهم آمنون علي أنفسهم وأموالهم فاذا أخل ولاية الحرم بهذا العهد الوثيق قل احترامه من القلوب وسقطت هيئته فيجترى عليه غيرهم، وبذلك يزول عنهم قمع عظيم كان ينالهم: فمن هنا كان التحكيم في الامور العظيمة من مألوف عاداتهم

ولما حصلت الحرب بين قيس وكنانة واضطرت قريش اليها اضطراً راسمها العرب حرب الفجار لما كان فيها من انتهاك حرمة الحرم والقتال علي حدوده ومما امتازت به قريش حلف الفضول، وكان مداره علي أن ترد كل

مظلمة بمكة الى صاحبها لافرق في ذلك بين قرشي وغيره، وهو روح تنافي
الحمية الجاهلية التي كانت العصبية تثيرها

جاء الاسلام وقرش على هذه الحال من السيادة والاحترام - تعترف لها
بذلك جميع العرب

الحكم عند الأعراب في بواديهم

كانت القبائل في نجد: ما كان منها بالقرب من الحيرة تبعاً لملك العرب بالحيرة:
وما كان منها في بادية الشام تبعاً لملك آل جفنة بالشام، إلا أن هذه التبعية - بالنسبة
لقبائل البادية - كانت اسمية لا فعلية لأن العرب لا يطبقون أن يحكموا حكماً
ملوكياً يقيد حريتهم التي ليس عندهم ما يبدلها

وكان لهذه القبائل رؤساء منهم تسودهم القبيلة لما يظهر على أيديهم من الفعالة
وأعظم مسود كان عندهم الشجاعة والكرم والحلم ثم القوة والعدد فتوجدت
هذه الصفات في رجل ساد العشيرة كلها، وكانت تبعاً لرأيه وجهها أي شاء اقيم
بأقامته وتظعن بظفنه، وإذا دعا الحرب لا تتأخر عنه وإذا غنمت القبيلة أخذ حقوق
الرئاسة والسيادة من النسيمة يعدها لما يطرأ من النوائب وما يتحمله من الحملات
فكان له المرباع والصني والنشطة والفضول: فالرباع ربع النسيمة والصني ما
يصفيه الرئيس لنفسه قبل القسمة، والنشطة ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن
يصل الى بيضة القوم، والفضول ما فضل من القسمة مما لا تصح قسمته على عدد
الغزاة كالبيير والفرس ونحوهما: قال بعض الشعراء يخاطب بسطام ابن قيس
سيد شيبان

لك المرباع منها والصفايا وحكمك والنشطة والفضول

وقد يورث الأب الرأسة لابنه، فإذا توالى من البيت الواحد ثلاثة رؤساء سادة
عرف البيت بالشرف والمجد، وكان بيت قيس في الجاهلية في بني فزارة
ومركزه حذيفة بن بدر، وبيت تميم في بني دارم، ومركزه حاجب
ابن زرارة، وبيت ربيعة في آل ذي الجدين، ومركزه قيس بن مسعود
الشيباني: وكان لهؤلاء الرؤساء من السلطان ما يشبه سلطان الملوك في رعاياهم إلا
أنهم كانوا لا يتزوجون حتى كان بعضهم إذا غضب غضب لتضبه ألوف من السيوف
لا تسأله فيم غضب أو كان في بعض الأحيان يعظم قدر الرئيس ويستد ساعده بولده
وعشيرته فيمنزوا القبيلة الضميفة ويجعلها خاضعة تؤدي له خراجاً كل سنة، كما كان
زهير بن جذيمة سيد عبس من قيس مع هوازن، وهم لطون من قيس فانهم كانوا
يؤثونه الأماوة كل سنة بمكاطة، وكان النعمان بن المنذر قد صاهره فزوج ابنته
المتجردة

ومن ساد من العرب هودة بن علي الحنفي سيد بني حنيفة بالمدينة والمنذر بن
ساوى التميمي سيد عبد القيس: وتميم بالبحرين

وعلى الجملة: فقد كانت درجة رؤساء القبائل في قومهم كدرجة الملوك ولولا
ما كان يحصل من المنافسة في السيادة بين أبناء العلم من الرؤساء لكان تحكم
السادة شديداً، ولكن تلك المنافسة كانت تدعوهم إلى بذل الندى وإكرام
الضيف والدفاع عن العشيرة ليشتهر ذلك على السنة الشعراء منهم فيهتفون بأسمائهم
مادحين: والشعر كان له أعظم التأثير في قلب العربي يحركه كما يحرك الهواء
ريشة في الجو !!

﴿الحل الأديبة﴾

الاخلاق — اللغة

الاخلاق

الخلق هو الملكة التي بها يصدر الفعل عن صاحبها من غير مقاومة
وقد اصطلح الكتاب على أن يقصر لفظ الخلق على الملكات النفسية
كالشجاعة والجبين والسخاء والبخل، وعلى أن يطلقوا لفظ العادات على
الملكات الاخرى كالنهي واللب النظامي

عموم الخلق

لا يحسب الخلق على الامة الا اذا كان مألوفاً عند أفرادها يفعله
فاعله منهم من غير أن يحاذر نكيراً أو يخشى لومة لائم ولولم يباشره جميعهم
ولذلك عد من مذام الامم التي بها تستحق السقوط والخذلان أنهم لا
يتناهون عن منكر فعلوه، ومن هنا قال الله تعالى في الكتاب (واتقوا فتنة
لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) لان الشرير يفعل فلا يكر عليه
أحد فيشارك هو ومن معه في الجريمة : فان كان الشر معروفاً عن فرد
أو جماعة يستسرون به أو يعلنونه مع اشتهزاز الجمهور منهم، كانت المنفعة
قاصرة على الفاعلين لا تعدوهم الى الامة بأسرها، وحينئذ يكون من الخطأ

عدهذا الخلق على الامة : كذلك لا يحسب الخلق للامة الا اذا كان
فاشياً بين أفرادها مألوفاً عند جميعهم لا يخالفه أحد منهم الا مستسراً
ويخاف المنعة ان ظهر بالخيانة أمام الجمهور، وعلى هذه القاعدة نسير في
بيان الاخلاق عند الرب

من الاخلاق التي كانت للمربي سرعة الاتعمال والاقدام على المكاره
تراه ساكناً مطمئناً فلا يحتاج في هيجه الا الى كلمة صغيرة أو فلة حقيرة
يتخيل معها أن قد مسَّ شرفه فتجده زار كالاسد خرج من مكانه
لا يترث حتى يستطلع جلية الامر، بل يقدم منكباً عن ذكر العواقب
جانباً او هذا الخلق أكثر ما تراه في قبائل البادية الذين كانوا لا يخشون
سجناً، ولا احكاماً قاسية من جرّاء أفعالهم، بل هم بالعكس ينتظرون النصر
المؤزر من أقوامهم وحلفائهم، والنفس اذا أحست بما يضرها اتعلت وتنبأ
لها طريق الانتقام، فاذا لم تخش العادية أقدمت، ومن هنا كان من السهل
تحريك عامتهم الى السير في طريق الحروب بقليل من الكلمات، وكانت
هناك كلمات تحرك قنب المربي كما في كل أمة وأرقاها درجة في التأثير:
يا فلان واذا لاه ! وانصيراه اشرف الآباء ! وماشا كل ذلك، ولم يكن عندهم
شيء من بلادة الطبع التي تجعل صاحبها يألف سماع ما يبين شرفه حسبما
يتخيل ويتبع هذا الخلق المرأة على سفك الدم لان النفس متى تهبأ لها طريق
الانتقام وقدرت ولم تخش عقوبة لم تكسف بدون الموت لمن تريد الانتقام منه
ومن هنا كان خلق الحلم فيهم عزيزاً اللهم الا في ساداتهم وذوي الاسنان
منهم ولذلك كان المروءون بالحلم منهم قليلين

ومن أخلاقهم التعصب : ومعناه أن ينصر ذا عشرته على أية حال
يرون ذلك من مقومات حياتهم وقد تقدم بيان هذا بوضاحة في حال الرب
الاجتماعية، وقد سمي القرآن هذا الخلق وما قبله حمية الجاهلية لأن كليهما نتيجة
من نتائج الجهل وعدم التثبت

ومن أخلاقهم المتأصلة فيهم الكرم : وقد استنفدوا فيه نصف أشعارهم بين
متمدح به ومثني على غيره * كان الواحد منهم يأتيه الضيف في شدة البرد
والجوع وليس عنده من المال الا ناقة التي هي حياته وحياته ولده فتأخذ هزة
الكرم فيقوم اليها ويذبحها الضيفه : يخشون منمات الأحاديث وقول قائلهم
واعلم بأن الضيف يو مأسوف بمحمد أو يالوم

ومن طريق أخبارهم في الكرم أن سالم بن قحطان من بني العنبر جاءه أخو
امراته فأعطاه بعيراً ثم طلب من امرأته حبلاً يقرن به بعيره الى من أعطاه إياه، ثم
ثابروا ثلاثاً حتى لم يجد حبلاً فقال لها على الجمال وعليك الحبال، فرمت اليه فخارها
وقالت اجعله حبلاً لبعضها فقال

| | |
|----------------------------|------------------------------|
| لا تعذلي في العطاء ويسري | لكل بعير - جاء طالبه - حبلاً |
| فاني لا تبكي علي إفاهما | اذ شبت من روض أوطانها بقلا |
| فلم أر مثل الإبل مالا لمتن | ولا مثل أيام الحقوق لها سبلا |
| ﴿ فأجابته امرأته ﴾ | |

| | |
|-----------------------------------|--------------------------------|
| حلفت يمينا يا ابن قحطان بالذي | تكفل بالارزاق في السهل والجليل |
| تزال حبال محصداً أعدّها | لها ماشى منها على خفه جمل |
| فأعط - ولا تبخل - لن جاء طالباً - | فندي لها خطم وقد زاحت العلل |

ويرى المطلع على أبواب الحماسة والرأى والأدب والاضياف من ديوان
الحماسة الذي جمعه حبيب بن أوس الشهير بأبي تمام ما يثلج الصدر

ومن أخلاقهم التي كانوا يتمسكون بها ويميئون من خالفها الوفاء بالمهد قد
كان المهد عندهم ديناً يتمسكون به ويستهنون في سبيل الوفاء به قتل أولادهم
وتحرب ديارهم : أنظروا الى ما فعله هاني بن مسعود الشيباني بسبب أدرع
النعمان بن المنذر وأولاده حيث عرض نفسه وقومه للحرب أضخم دولة وهي الدولة
الفارسية فأغضب ملكها ونائبه على الخيرة غير مبال بما يصيبه ويصيب قومه
من جرأ ذلك، ثم انظروا الى ما فعله السموط بن عاديما وهو عربي المقام والمولد
حينما خيره الحارث النسائي بين قتل ولده وتسليم أدرع امرئ القيس بن حجر
الكندي التي كان أودعها عنده ففضل قتل ولده وفي ذلك يقول الأعشى مخاطباً

شريح بن عمرو الكلابي

كن كالسموئل اذ طاف الهمام به في جحفل كسواد الليل جرار

بالأبلى القرص من تباء منزله حصن حصين وجار غير غدار

خيره خطي خسف فقال له اعرضهما هكذا اسمهما حار

فقال غدر وتكل أنت بينهما فاختر، وما فيها حظ لختار

فذاك غير طويل، ثم قال له أقتل أسيرك اني مانع جاري

وسوف يعقبني إن ظفرت به - رب كريم ويض ذات أطهار

فاختار أدرعه أن لا يسب بها ولم يكن عهد فيها بختار

ثم انظروا الى ما فعله حاجب بن زرارة التميمي سيد بني تميم كيف وفي
للملك بما تعهد به بعد أن رهن على ذلك قومه عند كبرى حتى ضرب المثل

بقوس حاجب، والقوس في الحقيقة لا ينتميه رهنها من قبل ما يشاء إن كان من شميته العذر، وإنما خاف السبة على بنيه من بدمه اذا هو عذر ومما يبين لنا قيمة هذا الخلق في الامة العربية أنهم كانوا اذا زل واحد منهم زل ففقدوا بندي عهد أصلاه الشعراء نارا آحامية وقلما يخلع بسبها أو يرفع لرأسها بين العرب وخلق الوفاء في الحقيقة أعظم ممثل للأمة ومبين لقدارها واستعدادها للرقى فان خلت منه فبشرها بخذلان وسقوط لا يحصى عنهما

ومن نتائج هذا الخلق أنهم كانوا يظنون في الوفاء للجار والخليف حتى يكون عندهم مقدماً على الابناء والاخوان . ومن ذلك أن رجلاً من السواقط من بني أبي بكر بن كلاب قدم اليامة ومعه أخ له فكتب له عمير ابن سلمي أنه له جار فحدث أن كان بين قرين بن سلمي وبين أخي الجار أسباب أدت الى أن قتله قرين، وكان عمير غائباً فأبى الكلابي قبر سلمي أبي عمير وقرين فاستجار به، فاجتهد بنو حنيفة بالكلابي أن يقبل دية أخيه مضاعفة فلم يفعل، فمنا قدم عمير قالت له أمه لا تقتل أخاك وسقى الى الكلابي جميع ماله، فأبى الكلابي أن يقبل فأخذ عمير أخاه ومضى به حتى قطع الوادي فربطه الى نخلة وقال للكلابي: أما اذ أيتت الا قتله فأمهل حتى أقطع الوادي وأرنحل عن جواربي فلا خير لك فيه فقتله الكلابي: وفي ذلك يقول عمير

قتلنا أخانا للوفاء بجارنا وكان أبونا قد نغير مقابره

وقالت أم عمير

تعد معاذراً لا عذر فيها ومن يقتل أخاه قهراً لا مآما

أما أمرهم مع حلفائهم فهو أوضح من أن تسلك فيه فانهم كانوا يخلطون

حلفاءهم بأنفسهم ويوفون لهم بآيائهم التي تقدموها معهم وكان الحايك يسد من أفراد القبيلة التي دخل في حلفها وينال شرفها، وقد كان حلفاء قريش في الجاهلية يتزوجون بناتهم مع أن قريشاً كانوا يضمنون بيناتهم عن أي قبيلة أخرى لا يرون أحداً من العرب لهم كفء إلا من دخل في حلفهم ومن خلاصهم التي كانت بجانب الكرم والوفاء الشجاعة وهي قوة في النفس تحمل صاحبها على الاقدام على المكروه، وباب الحماسة في أشعارهم أكبر من باب الكرم لأن الشجاعة خلق يظهر في جميع الأفراد أما الكرم فإنه لا يظهر أثره بجلاء الا عند أبواب الاموال الذين يمكنهم أن يقطعوا على الفقراء والمعوذين، وقد اشتهر من العرب كثيرون امتازوا على أقرانهم في شدة البأس وقوة القلب : وكان فيهم من نتائج حمية الجاهلية ضعف خلق الرحمة بمن رجع تحت أيديهم من أعدائهم

وقد ثبت بعد ذلك أخلاق كانوا يتواصون بها في أشعارهم ولكننا لا يمكننا أن نقول إنها كانت أخلاقاً عامة للجمهور ومن يطلع على كلامهم في أبواب الادب يجد من وصاياهم الجميلة وحكمهم الجليلة شيئاً كثيراً يذهب بنفس قارئه كل مذهب ويجعله يحكم أن هذه الامة مع ما كانت عليه من البداءة وشظف العيش لم تخل من حكماء أو دعوا أشعارهم ما يقيدهم من عدم :: ولنتكلم بعد ذلك على شيء من عاداتهم حسب ما قدمنا من الاصطلاح

من العادات المتأصلة التي كان العرب يتمدحون بها الميسر : وكانوا يرون أنه سبيل من سبل الكرم لأنهم كانوا يطعمون المساكين ما ربحوه وكانت طريقهم في لعبه أن يجتمع القتيان وذو اليسار ويشتركون جزوراً يتقسمه الجزار الى عشرة أجزاء، ثم يجاء بالقداح - وهي عيدان من نبع قد

تحتت وملست وجملت سواء في الطول وهي عشرة، القذ والتوأم والرقيب
والحلس والنافس والمسبل والملى والمنيع والسفيح والوعد، والثلاثة الاخيرة
غفل من العلامات لانصيب لها أعماجي بها لتكثير العدد والسبعة الاول
عليها علامات تبدى من الواحد وتنتهي الى السبعة للملى فيأخذ كل من
الفتيان حسب قدرته واستعداده ثم يدفعون هذه القداح الى رجل
أمين يقال له أمين المقامر فينتفن في الرمل أو توضع في خريطة ويلف
على كف الامين قطعة من جلد لثلايجاي أحداً من المقامرين فيخرج له
قدحه ويجلس خلفه آخر اسمه الرقيب وهو الحكم ثم يدخل الامين يده
فيخرج قدحا: ولنفرض أن الخارج هو القذ فيكون صاحبه فائزاً له عشر
الجزور ثم تضرب القداح على تسعة الاجزاء الباقية فان خرج التوأم
فلساحبه جزءاً ثم تضرب القداح فان خرج الملى فلساحبه السبعة الباقية
ويكون الترم على الباقين وعدد سهامهم ١٨ فيجزأ الثمن على ١٨ جزءاً يدفع
منها كل قدر سهامه، وان خرج في أول الضرب الرقيب فاز صاحبه بثلاثة
أجزاء ويضرب على السبعة الباقية فان خرج بعده المسبل أخذ ستة أجزاء
وبقي واحد فلا يمكن ضرب القداح عليه لان فيها ما يستحق أكثر من
جزء فيشترون جزوراً أخرى يسمونها كالاولى فيكون الباقي ١١ جزءاً
يضربون القداح عليها فان خرج الملى أخذ سبعة وبقي أربعة فلا يمكن
ضرب القداح عليها لان منها النافس، وله خمسة أجزاء فينحرون جزوراً
أخرى فيكون الباقي ١٤ جزءاً فاذا خرج النافس أخذ خمسة أجزاء ثم
يضربون فاذا خرج الحلس أخذ أربعة ثم التوأم وله اثنان: ثم القذ وله

واحد فالمجموع ١٢ جزءا ويبقى جزآن يوزعان على الفقراء وكل من ربح في جزور ليس عليه من ثمنها شيء ويدفعه الذين لم يربحوا فثمن الجزور الاولى يقسم على ١٨ جزءا، وهي لمن عدا الرقيب والمسبل، وثمن الثانية الى ١٢ جزءا لمن عدا الرقيب والمسبل والملئ، وكذلك ثمن الثالثة

والتصدق بالربح على الفقراء هو منفعة الميسر التي أثبتها الكتاب ولكن لما كانت المفسدة تربو على هذه المصلحة حرّمه الدين الاسلامي وهذه المفسدة هي أنه يقع العداوة والبغضاء بين اللاعين ويصد عن ذكر الله وعن الصلاة، لان القامر غافل عن كل شيء

ومن عاداتهم التي يمدحون بها - شرب الخمر يرون أنها كذلك سبيل من سبل الكرم او مما يسهل السرف على النفس لذلك تجدها في الشرع العربي بابا من أبواب المدح والفخر: ومن أحسن ما قيل في شربها من جهة الاسلوب اللغوي قول عنترة

ولقد شربت من بعدما ركد الهواجر بالمشوف للعلم
بزجاجة صفراء ذات أسرة قرنت بأزهر بالشمال مقدم
فاذا سكرت فأننى مستهلك مالى وعرضي وافر لم يكلم
واذ صحت فأنأصر عن ندي وكما علت شمائلى وة كرمي

والشرب في وقت عنترة هذا - كان يسمى عندهم بالنبيوق وبعضهم

كان يشربها صباحا ويسمي الصبوح

وقد شرك الكتاب بين الخمر والميسر في التحريم، لان المنفعة

كليهما واحدة والمفسدة الزائدة واحدة فقال (يسألونك عن الخمر والميسر

قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإيهما أكبر من نفعهما) ثم بين هذا
 الإثم مرة أخرى فقال (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء
 في الحمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) وهذا الإثم يربو على كل منفعة
 وهناك عادات أخرى كانت تدعوهم إليها أدبانهم ستركلم عنها في

مبحث الدين

لغة العرب

اللغة العربية إحدى اللغات السامية تكلم بها العرب في جزيرتهم منذ حياها
 قحطان رأس قبائل اليمن ويسمون في التاريخ بالعرب العاربة لأصالتهم في العربية
 ومن قبائل اليمن قبيلة جرهم الثانية التي سارت إلى مكة واحتلتها قبل أن يردّها
 اسمعيل بن إبراهيم عليهما السلام ، فلما جاءها اسمعيل صاهرهم وأقام معهم
 وكثرت بنوه بمكة وكان اسمعيل رجلا عبرانياً يتكلم باللغة العبرانية وهي الثانية
 من اللغات السامية وأمه هاجرا امرأة مصرية . أخذ اسمعيل لغة العرب عن
 جرهم الذين صاهرهم ولكنه بحكم الضرورة أدخل في اللغة العربية بعض ما يحفظه
 من الكلمات العبرانية وبعض ما تحفظه أمه من اللغة المصرية بعد أن هذبت بحسب
 ما يسهل على اللسان العربي وهذا أمر يسهل القول به لأن اسمعيل وأمه لا يمكنهما
 أن ينسيا بالمرّة ما في أنفسهما من الكلمات المحفوظة وإذا احتاجا إلى التعبير عن
 معنى لم توضع له كلمة في لسان جرهم فيزعان إلى ما معهما وهذا مشاهد في تقاعل
 اللغات المستعملة . والمؤرخون يسمون اسمعيل وبنيه بالعرب المستعربة لما

كان من دخولهم في العربية وليس أصلهم منها

بذلك كانت اللغة العربية فرعين : الفرع العربي الحيري وهو لغة

العرب الأصلية والفرع العدناني أو الحجازي وهو لغة بني اسمعيل ولهجة اللتين وطرق التعبير بهما لا يختلفان وإنما الخلاف في ألقاظ يستعملها الحميريون ولا يستعملها الحجازيون وبالعكس، والمتبع لألقاظ أهل اليمن وما كان يكتب إليهم بلسانهم يرى غرابته سبباً لعدم الالتماع تلك الألقاظ ويحس منها بصلابه لا يجدها فيما يرادفها من الألقاظ الحجازية

• معلوم أن اللغة انما يتكلم بها أصحابها تبعاً لحاجتهم فالفهم أنها تكون في بدء نشأتها كلمات قليلة يتواضع عليها الناس بحسب ما عين لهم من الحاجات ويكون أكثرها من الكلمات الدالة على ما يقع عليه الحس وكلمات اسمت دائرة الحاجات وأدركت المعاني المعقولة استدلل عليها بكلمات تنبئ عنها. لذلك كانت اللغة العربية كغيرها من اللغات الحية في حركة مستمرة وعموس سريع

وكان للعرب في توسيع مادة اللغة طرق ثلاث

الاول — تجديد الوضع وكانت القبائل تلجأ إليه أحياناً وربما اختفت مواضعهم فيجيء للمعنى الواحد كلمتان أو أكثر، وقد يكون بمض الاسماء مشتقاً من صفة في المسمى وبهذا يجيء ما يسمونه بالترادف وأكثر ما يجيء في أسماء الاشياء التي هي عند طاعتهم لا يستغنى عنها فريق منهم كالسيف والرمح والجل والكلب والهر وما شا كل ذلك

الثاني — التجوز فقد كانوا ينظرون الى الشيء الجديد فيجدون يئنه وبين شيء آخر له اسم عندهم ارتباطاً أو تشابهاً فيطلقون لفظ الاول على الثاني ومع تطاول الزمن ينسي أول الشئيين وآخرهما فيظن المظلم أن الكلمة وضعت في أصل اللغة وضعاً ابتدائياً لكل من المعنيين ويحكم بأن

الكلمة مشتركة وقد ينب عن الناظر ماتخيله العرب من الارتباط بين المعنيين فيقول بتعدد الوضع . وللعرب في هذا التجوز دقائق تأخذ باللب يدركها من عني بلفتهم ، وكانوا دائماً يكونون عن المعاني التي لا يرونها شريفة ولا يليق التصريح بأسمائها بألفاظ مستعارة وأصلها موضوع لغوي شريف ، ومتى شاعت الكلمة وكادت تكون صريحة في المعنى الخسيس عدلوا عنها الى غيرها من الالفاظ المستعارة ، ولذلك نرى كثيراً من الكلمات ابتليت بانها استعيرت وقتنا ما لمان خسيصة ثم بقيت لها تلك المعاني بسبب عدم الاعتياء من قلة اللغة

وللعرب نوع آخر من التجوز وهو التمييز باللفظ واردة ما يلزمه حسبما يتخيلون من هذه الملازمات وهي المسماة في اصطلاح اليونانيين بالكنايات

الطريق الثالث — طريق التعريب وهو استعارة اللفظ من لغة أخرى بد صقله وتهذيبه وكان لهم في التعريب الشأو الواسع ، لان العرب اشتغلوا بالتجارات والاسفار وساكنوا القرس والروم والحش ، وكانت ترد على حواسهم أشياء جديدة لم يكونوا قد رأوها فرعان ما يأخذون عن تلك الامم اسمها بد أن يتلاعبوا به قليلا حتى يكون على نمط نطقهم وأكثر هذه الكلمات أدخلت في اللغة قبل الاسلام بزمن ليس بكثير

وأعظم واسطة كانت لاشاعة الكلمات المعربة والمتجوز بها حتى يستمعها الجمهور الشرع العربي فان هذا الشر كان لهم بمثابة الجرائد عندنا ينطق الشاعر عندهم بكلمته فتألفها الاسماع وتدور بد ذلك على ألسنتهم

وكانت أسواقهم التي اليها يجتمعون لاقاء أشعارهم ومباحلة متاجرم بالترب
 من البيت الحرام وهي عكاظ ومجنة وذو مجاز
 فأما عكاظ فهو بين نخلة والطائف وكانت تقعد في أول ذي القعدة
 الى عشرين منه ومجنة بمر الظهران ينتقلون اليها من عكاظ فيقيمون فيه
 الى غاية ذي القعدة وذو مجاز خلف عرفة يقيمون فيها ثمانيا من ذي الحجة
 ثم يعرفون في التاسع الى عرفة وهو يوم التروية . وكان شعراء العرب
 يحدون من كل صوب ومن كل قبيلة ينددون ماجادت به أفكارهم وهالك
 ينال الشعر ما يستعته من التشريف والتكريم وربما امتازت بمض الحكم
 الشعرية بالشرف الرفيع كما قالوا في المعلقات السبع وما يقاربها مما جمعه
 صاحب جمهرة أشعار العرب واكثر المتنازين من الشعراء هم المدنانيون
 ومن جاورهم من يمن كامرئ القيس الذي كان أبوه ملكا في نجد على
 بني أسد وشعراء الاوس والخزرج الذين كانوا بالمدينة وطيب وكلب
 المقيمين في شمالي الجزيرة

وكانت قبائل البدو اقل العرب تعريبا لقمة الحاجة عندم ولان
 معاشرتهم الامم الاخر تكاد تكون معدومة بخلاف أهل الحيرة والرحالين
 من خيبر ولذلك ترى بعض رجال اللغة لا يتحدثون بمثل عدي بن زيد
 العبادي الحيري وأمية بن أبي الصمات الثعفي لانه كان ذا أسفار يخالط
 العلماء ويقتبس منهم وقد أدخل كل منهما كلمات في اللغة لم يسبق الى
 استعمالها وليس هذا بضائرهما عند من كان ذا نظرا أوسع من ذلك
 كل هذه الطرق افادت اللغة العربية نائذة كبري وهي سعتها

وقدرتها على التمييز عما يكنه الصدر من المعاني فكانت وافية بمحاجتهم على قدر ، انصابت به معلوماتهم وفوق ذلك صارت مستعدة لان تقبّس من غيرها ما يرى المتكلمون بها أنفسهم في حاجة اليه حسبما شرع العرب من هذه الطرق ولا تحتاج اللغة الى اكثر من هذا في استمدادها للحياة الدائمة بعد ان تكون سهلة سلسة على الالسنه والاسماع وهذا ما نحس به في هذه اللغة الجميلة جاء الاسلام واللغة قد رقيت أعظم درجة كانت تمكن لها في عهد

العرب فكثير الشراء النابغون والنصحاء القوالون يتباهون ، في مواعيدهم الممدودة لهم بما أوتوه من الفصاحة واللسن ، وقد اقميلة نفسها ذات حظ نظيم اذا هي رزقت شاعراً ينانح منها في المجمع ربما أولت الولايم نرحاً بذلك واستبشاراً ، وكان لتقريش خاصة من النصاحة والحكم المتبول ما ليس لغيرهم ، ولذلك كانت اللغة القرشية ممتازة تدين لها العرب وتعرف لها بالسبق

ومن أراد ان يرى مثلاً واضحاً من رتة لغة العرب وتقن شعرا العرب في جميل المعاني فليطلع على ما اختاره أبو تمام الطائي من شعر العرب وعلي ما جمعه أبو تلي القالي في أماليه ، وما جمعه أبو العباس المبرد في كامله ، وما جمعه صاحب جهمرة أشعار العرب نان ما في هذه الكتب يكاد يكون زبدة أشعارهم وخلاصة أشعارهم وليس يباب على بعضهم الأشياء قليلة جمعوها وكان أجدر بهم نوترأوها وحوتها بقليل جداً في جانب الذهب الوثير

المحاضرة السادسة

الكتابة — العلوم — الدين

الكتابة عند العرب

كان العرب باليمن يخطون فكان خطهم يسمى بالسند ولم تكن الكتابة عندم بالشئ الذائع يتناوله جميع الافراد وانما كان في الخاصة منهم كما كان الشأن في الكتابة المصرية، ومن اليمن انتقل الخط الى الحيرة والابار لما كان من الارتباط بين ملوك الجنتين وكانوا يسمون خطهم بخط الجزم لانه اقتطع من خط حمير ومن الحيرة نقله حرب بن أمية الى مكة وكان رجلاً سفاراً فعلى عهده كان بدء الخط بمكة فتعلمه بعض رجال من قر يش وكانت الكتابة في هذه الجهات الثلاث ليست بالشئ المتداول الذائع أما بادية العرب فلم تكن تخط حتى انها كانت ترى في ذلك سمة تيب كما هو شأنها في بقية صناعات المدينة

ولقلة انتشار الكتابة وانحصارها في افراد قليلين يسهل ان نبر عن الامة المريية بأنها امة أمية أي لا تقرأ ولا تكتب وبذلك سماها الكتاب حينما جاء الاسلام فقال (هو الذي يمت في الاميين رسولاً منهم)

وعدم الكتابة سبب كبير في اعتماد الانسان على قوته العافضة والقوة متى استعملت نمت لذلك كان العرب من أحفظ الأمم فكانت تلقى عليهم القصائد في المجتمعات فيتلقونها ويتخون بها كلاماً أو بعضاً وربما فاتهم الشئ منها اذا اشقبه عليهم الامر فقدموا وأخروا وهذا سبب لما تراه في بعض الاشعار الطويلة من الاختلاف بالتقديم والتأخير والحذف والاثبات

ولكون الشعر أكثر استعداداً لأن يحفظ كان الباقي لنا منه أكثر مما بقي من نثرهم وخطبهم في المحافل والمجامع
جاء الاسلام والعرب على هذا النمط من صناعة الكتابة فأخذ يدم الى
طريق ترقيتها كما يأتي بيانه

علوم العرب

العلوم والصناعات تسير مع المدنية جنباً لجنب لان الانسان متى
احتاج ففقت له الحاجة وجه الحيلة فاخترع ما يبد تلك الحاجة ولذلك
يقولون الحاجة أم الاختراع . وكانت العرب يئلب عليها البداوة قتل
حاجبها وتبع ذلك قلة العلوم والصناعات الا ما كان منها مختصاً بمهام في
حاجة اليه وكانت الحاجة في حواضر العرب أكثر منها في باديتهم ولذلك
كان عندهم من العلم والصناعة أكثر مما عند البادية . كانت حاجة العربي
في باديته تنحصر في الماء الذي يحتاج اليه ويصله من السماء ثم في نجلة
الذي هو عذته ثم في ملبوسه البسيط الذي يقويه حر الصيف وبرد الشتاء
ثم في بيته الشرعي ، ثم أداة حربه وقلما يحتاج الى أكثر من ذلك
فاما حاجته الى المطر فقد كسبته ملاحظة الجو وتغييراته وما تنبئ
عنه تلك التنيرات من التبشير بقرب المطر أو الانذار بالجذب وقد كانت
لهم في ذلك قواعد تجريبية قلما تتخلف فيستدلون بالريح وبشكل
السحب والانواء (١)

(١) قسم العرب المنطقة التي تغلب فيها الشمس وتبلغ ٤٧ درجة الى اثني

ومن استدلالهم بالرياح واشكال السحب ما رواه صاحب الا-اني
قل خرج اعرابي مكفوف البصر ومعه ابنة عم له لرعي غنم اهما افاقت
الشيخ : اني أجدر بح النسيم قد دنا فارضي رأسك فانظري : فماتت أراها
كانها رب رب معزى هزلي ثم قال لها بعد ساعة اني أجدر بح النسيم قد دنا

عشر قسما وسما كل قسم برجا لكل برج شهر كامل وهذه البروج منها ستة في جنوب
الدائرة الاعتدالية ومثلها في الشمال وسما كل برج اسما بحسب ما تخيلوه من شكل
الكواكب المكونة له فالتى في الشمال هى الحمل والثور والجوزاء والمرطان والاسد
والسنبله والتى في الجنوب هى الميزان والمقرب والقوس والجدي والدلو والحوت
وتخيلوا من أجزاء هذه المجموعات الكوكبية اشكالا اخرى وهى التى يتقلب
فيها القمر في مدة دورته وقسموها الى ٢٨ منزلة لكل منزلة ليلة وكل برج من البروج
الشمسية فيه منزلتان او ثلاث وهذه هى المنازل - المرطان - البطين - النجم وهو
الثريا - الدبران - الحقة - الحنة - التراع - البزة - الطرف - الجهة - الخرافان -
المرقة - النواء - السماك - الغفر - الزنى - الاكليل - القلب - الشولة - الثمام -
البلدة - سه - قذابح - سعد باح - سعد السمود - سعد الاخبية - فرغ الدلو المقدم -
فرغ الدلو المؤخر - الحوت

وبعد انتهاء الايام اياما والمشرقين يتدري القمر فيعيد القلب في هذه المنازل
كل مرة الاولى حتى اذا دار بها ١٣ دورة كان تمام السنة الشمسية
وهذه النجوم التى سميت بها هذه المنازل كان العرب يربطون بنو بها وشرقها
التغيرات الجوية فاذا غرب منها نجم وأشرق آخر سموا ذلك نوء وفى كل ثلاثة عشر
يوما نوء جديد . وقال بعض علماءهم انه لا يسمى نوء الا اذا كان منه مطر فان لم
يكن مطر فلا نوء واذا نسبوا المطر نسبوه الى النوء فيقولون مطرنا بنوء كذا
يضيقونه الى الساقط . وكانت لهم أسجاع محفوظة يضبطون بها ما يتبع النوء من
من الحوادث الجوية . مثلا قولهم المرقة ماب الدهر لانها تقترعن اليد أو عن الحر
في الخالين . واذا طلعت النواء وجئ الشتاء طاب الصلاة وما مائن ذلك مما لا حاجة
بنا الى الاقامة فيه

فارضي رأسك فانظري قالت أراها كأنها إنال دم نجر جلالها قال ارعي
واحذري ثم قال لها بعد ساعة اني لاجد ريح النسيم قد دنا فانظري فقالت
أراها كأنها بطن حمار أصحرق قال ارعي واحذري ثم مكث ساعة وقال اني
لا أجد ريح النسيم فمارين فقالت اراها كما قال الشاعر

دان مسف فوق الارض هيدبه يكاد يدفعه من قام بالراح
كأنما بين أعلاه وأسفله ريط منشرة او ضوء مصباح
نمن بمحفله كمن بنجوته والمستكن كمن يمشي بقرواح
قال انجي لأبالك: ننا اتقضى كلاه حتى هطلت السماء عليها

وحاجتهم الى ذلهم كسبتم بالتجارب قواعد ترجع الى ادواء الابل
ومداواتها وإبعاد سليمها عن أجر بها كيلا يمدية وكان لهم في معرفة ذلك
حظ وافر كما أنهم استفادوا لحفظ حياتهم شيئاً من الطب الانساني ومعرفة
امراض الانسان التي تنتابه في الصحراء من أنواع الحمى التي لا بد منها لمن
يقيم حول منابع الماء متروكاً لبرد الليل وحرارة القيفا وسموها بأسماء شتى
على حسب أنواعها

وكان للكي بالنار في أدويتهم قصب السبق ويكاد يكون الدواء الوحيد
لامراضهم الثقيلة وقد اشتهر منهم مجربون - موم اطباء والنطاسيين
ومن هؤلاء من كانت له رحلات للاستفاد شيئاً من الطب من حواضر
البلاد الاخرى

وحاجتهم الى ملابسهم - لهم نزل الصوف والوبر وقد اختص بتلك
الصناعة نساؤهم فالمرأة ان تانت اني صناع اليد فأنما تني بذلك أنها تنزل

ومن هذا الغزل كانوا يصنعون البرود والا كسية والخيام الشعرية وكان
النسج في حواضرهم واكثر ما يكون في بلاد اليمن حتي قيل لما يمدح من
ثيابهم البرود اليمنية

وحاجتهم الي ادوات القتال علمتهم صناعة الرماح واناذتهم التجارب
معرفة الاشجار اللائق ان تصنع الرماح منها وغير اللائق كالنيم والغرب
فكانوا يجيدون صنع قناتها ثم الزج والسنان وكانت هناك بلاد قد اشتهرت
بصنع الرماح كالخط في البحرين ولذلك تنسب اليها فيقال رماح خطية
اما السيوف فكانوا يجلبونها من صناعاتها بنواحي العراق والابلة وكانوا
يسمون ناحية الابلّة الهند ولذلك يقولون سيوف هندية ومهنة على طريق
الاشتقاق

وكانوا يحكم الضرورة يحتاجون الى حساب لابلهم وما يملكون من دراهمهم
فعلمهم ذلك الحساب ولكنه لم يكن في البادية حسابا منتظما بأرقام وقواعد
تعليم وانما كان حسابا بأرقامه الايدي ولهم طرق معروفة في بيان كل عدد
ومن علومهم التجربة علم القيافة وهي نوعان الاستدلال بأثر الماشي
عليه والاستدلال بتقاطيع الجسم علي صحة النسب وبطلانه وكان فيهم قبائل قد
شهرت بهذا العلم حتي كان قول الفرد منها حكما في الآثار والانسان كيني
مدلج. وللعرب في معرفة الآثار اعاجيب لا يكاد الانسان يبهرها تصديقا ولكن
التي يرى مابقي منها بين اعراب السودان لا يتقف عن التصديق لحظة وقد
رأيناهم يعتمدون على ذلك في اظهار الجنايات وقلا عليها وقلما يخطئون قال
جكسون باشا مدير دنقلا في تقريره لسنة ١٩٠٥

ولمادة القاتنين فائدة كبرى في اكتشاف الجناة والعثور عليهم واليك مثالا من ذلك — في احدى الليالى سرق صندوق سكر من حانوت في مروي، وكانت ارض السوق والطرق المجاورة لها مرملة فتحص القاتنون المكان في ضبيعة اليوم التالى وعثروا على أثر رجلين وحمار فاقفوه الى أن وصلوا الى اصطبلات الحكومة وهناك عرضوا جميع السواس فأخرجوا من بينهم سائس المدير وسائس اركان الحرب قائلين ان الاثر أثرهما ثم عرضوا الحمير ايضا واتضح ان حمار المفتش هو الذي ظهر أثر قدمه في السوق، وقد تم تفتيش الاصطبلات فوجد فيها رؤوس من السكر وباستقصاء البحث اتضح ان باقى السكر دفن في مكان قريب من الاصطبل، ولما جرى بالسائسين امام المحكمة اعترفا بجريمتهما وقالوا انه لما نقل عليهما حمل الصندوق حملاه على أتان المفتش

وهذه مهارة نزيهة تسهل علينا ما نسمعه من أعاجيبهم

وكان لهم في النوع الثانى ما لا يقل عن الاول يمحئون بالرجل والولد وينطون جميع بدنهما ماعدا اقدامهما ثم ينظر القائف فيحكم حكما فصلا قائلان هذه الاقدام من هذه الاقدام ان كان النسب صحيحا ويني هذا النسب ان لم يجد تشابها ولا يهيمه ان كانا قد اتفقا في اللون واختلافه

والشريعة الاسلامية لم تلغ حكم القاتنين بل رضىه النبي صلى الله عليه وسلم وسر به وبعض فقهاء العرب من المسلمين جعلوه واسطة من وسائل الحكم في الانساب اذا تعدد المدعون

والنتيجة من هذا كله ان العرب كانت أمة تلاحظ ما يرد على حواسهم

الحوادث والاشياء وتستنتج من الاستقراء قواعد صحيحة تنفع بها في حياتها
ونباهة الأمة أس من أساس دقيها

دين العرب

الحضوع للمعبود نتيجة لاحد أمرين: أما الاول فهو شعور الانسان بقوة
المعبود وعظمة سلطانه فهو لذلك يخضع له رغبة فيما عنده من الخير ورهبة مما يقدر
عليه من الشر ولذلك تراه ينزع اليه عند الشدة لتخفيف مآلمه من
الكروب

الثاني شعوره بأن المعبود ذو نفس كبيرة قلما جرى على يديه من عتائم الامور
فهو يتخيل ان تلك القوة التي بها تقاب على المصاعب لم تكن الا نتيجة مساعدة
مخصوصة من الاله القادر على كل شيء لانه يحبه جاً جافراً الما بذا خاضع بحمل
هذا وسيلة في عبادته يرجو بهارضا من خالق العالم الاكبر فان كان حيا
فهو الوسيلة وان كان ميتا قام قبره مقامه او جعلت له صورة تمثله وقد تكون
من حجر أو صفر أو ماشاء كل ذلك وتغطي هذه الصورة من الخضوع ما كان يسمى
صاحبها في حياته

وقديكون التعظيم لحيوان من الحيوانات النائعة او "ضارة او الجماد
نافع او ضار لأن القوة التي اعطاها وبها ضر ونفع اثر من آثار الخالق
الاكبر وقد يصور ذلك الحيوان او يمثل ونجمل صورته او تمثاله مما يقرب
من خالق القوي . ويسمون التمثال الذي على صورة انسان من حجر او
فضة أو ذهب صنما ، ويسمون الحجر النفل من الصنعة وثناً : الشعور بقوة
تتصرف في العالم شيء يكاد يكون طبيعياً في الانسان ولذلك لم يخجل منه

بإد ولا حاضر منذ عرف تاريخ الانسان وتمثيل القوى المندبرة والاشخاص التي يتقرب بها كذلك لم تخل منه أمة ولا جيل ، ولذلك يقول علماء الاجتماع الانسان متدين بالطبع حتي انك تراه اذا ألحد في دينه وازداد اراه ينتقل منه حالاً الى عبادة اخرى وخضوع لكن من طريق آخر

وقد جاء الانبياء يدعون الناس الى أفضل الطرق الموصلة الى ارضاء الله ورأسهم بعد حادثة الطوفان هو ابراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم قد دنا الناس الى توحيد الله سبحانه وعمل ما فيه مصلحة الناس ويدعي ابراهيم أبا الانبياء لانهم كلهم من ولده

وكانت النبوة في فرعين من ولده : الاول اسحاق ومنه كان جميع انبياء بني اسرائيل وأعظمهم وأقام أتراموسى وعيسى صلوات الله عليهما وسلامه ودين الاول يسمى باليهودية نسبة الى يهوذا احد أسباط اسرائيل أو السبط الاكبر الذي منه كان جلة الملوك من اسرائيل ودين المسيح هو النصرانية نسبة الى الناصرة وهي أول قرية تلم بها المسيح فقال العرب ناصري ونصراني وكان المسيح عليه السلام يدعي الناصري والفرع الثاني كان منه اسمائيل اخو اسحاق وهو دانية العرب الي دن ابراهيم ، ثم كان منه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وجاء أيضاً مجدداً كشرية ابراهيم

كان الدينان المنسوبان الى الانبياء منتشرين في الجزيرة العربية قبل الاسلام ، فكانت اليهودية في بلاد اليمن واول من دان بها يوسف ذؤواس اتباعاً لدعوة جبرين يقال انها أتيا مع تبع الحميري من يثرب وكانت

ايضاً يثرب وما جاورها من ارض خير وتيماء جاءت مع اسرا ئيليين فارقوا الشام حين الاضطهادات التي كانت تتوالى على اليهود في الشمال . وكانت النصرانية بنجران في شمالي صماء وفي جهات من البحرين وفي الحيرة لما تنصر النعمان ، وفي قبائل من طييء وفي عرب النمساسة بالشام لمجاورتهم المنتصرة من الروم المتدينين بهذا الدين . الا ان المتدينين من العرب بالدين المسيحي لم يكن لهذا الدين تأثير حقيقي في قوسهم لان روح هذا الدين المستفادة من كلام المسيح صلوات الله عليه هي السلم والائتضاء والابتعاد عن الحروب ، ولم يكن العرب مبتعدين عنها ولذلك لما جاء عدي ابن حاتم الطائي وافداً على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اني ابي دين فقال له عليه السلام ألم تكن تأخذ المربع من ثنائم قومك ، وحل الثنائم والاتفافع بها ليس في شيء من الدين المسيحي بل ولا اليهودي . لان اليهودي يحرق كل الملوثين ولا ينتفع به والمسيحي يتعد عن الحرب اما سائر العرب فكانت بعد اسمعيل على دين ابراهيم تبسده الله وتوحده الا ان اسماعيل عليه السلام بنى الكعبة وجعلها مطافاً محججها أولاده فلما كثروا واحتاجوا المبارحة مكة والانتشار في اجزاء الجزيرة كانوا يأخذون منهم شيئاً من حجارة الحرم او الكعبة ليكون معهم أثر من آثار بركتها فيعظمون هذا الحجر تعظيمهم للكعبة فانشر لذلك تعظيم الحجارة والتعرب بها الي المعبود الاعظم ، ولما سار عمرو بن نجي الخزاعي الى بلاد الشام ورأى ما يفعله أهله من تعظيم التماثيل والتعرب بها مالت نفسه الى الاقتداء بهم فاخذ من هذه التماثيل شيئاً واقامها على

الكعبة التي كان ساذنها ودعا العرب تعظيمها فأجابوه وخطرت لهم
حيثذ فكرة تمثيل العظماء وذوي الأثر الصالح فيهم، أو تمثيل القوى التي
يألفونها وهي سبب عظيم في تفهم وقيام مجدهم فصنعوا تماثيلهم وتقرؤ اليها
ومما يؤكد ذلك ما قاله محمد بن هشام بن السائب الكلبي في وصف ود
وهو صنم عذرة نقلا عن شاهده من رجال عذرة: قال كان تمثال رجل
كأعظم ما يكون من الرجال قد زبر عليه حلتان متزبجة مرة مرة بلخري
عليه سيف قد قلده وقد تنكب قوسا وبين يديه حرية فيها لواء وجعبة
فيها نبل — فهذا يشبه ان يكون تمثال قوة الحرب التي يعظمها العرب —
وكان لهذيل صنم اسمه سواع في رهاط من أرض ينبع وكان يعبده من
إليه من مضر وله سدة من بني لحيان — وكان لمذحج وأهل جرش
ينوث، واتخذت خيوان يعوق وكانت تعبده همدان ومن والاهما من اليمن —
واتخذت حمير نسر، وكان بيد رجل من ذي رعين يقال له مديكرب
تعبده حمير ومن والاهما حتى هودم ذو نواس وكان لهم أيضا بيت بصنعاء
اسمه رثام يعظمونه ويتقربون عنده بذبائحهم وقد هدم أيضا
ويظهر ان هذه التماثيل الخمسة كانت قديمة في العالم استحدثها هؤلاء
القوم وصوروا على شكل تماثيل لان نوحا كان ينهي قومه عن عبادتها وهم
يتمسكون بها كما ورد في الكتاب حكاية عنهم (وقالوا لا تذرنا آلهتهم ولا
تذرنا ودا ولا سواعا ولا ينوث ويعوق ونسرا)

ومن أوثانهم مناة، وكان منصوبا على البحر بناحية المشلل بقديد بين
مكة والمدينة وكانت العرب تعظمه وتذبح عنده خصوصا الاوس والخزرج

ومنها اللات بالطائف ، وكانت صخرة مربعة فالظاهر انها لم تكن تمثالا وانما كانت ارامن مكان معظم وكان سدتها من قديف وكانت قرش تقاطعها

ومنها العزى وكانت بواحد من نخلة الشامية عن يمين المصعد الى العراق من مكة فوق ذات عرق بقسة أميال وكان اليها بيت وكانت أعظم الاصناف عند قرش وكانت سدنه العزى من بني سليم ومنها ذوالخلفة ، وكان مروة بيضاء ، وتاوشا اليها كريمة التاج وكان له بيت بين مكة والمدينة وهو الى المدينة أقرب وكانت تفضا ، وتهدى خشم ودوس وبجاية

وكان على الكعبة أصنام أعظمها ببل وكان رقيق ثمر على صورة انسان مكسور اليد يعني أنركته قرش كذلك فجاء له يدان ذهب وكان أول من نصبه خزيمه بن مدركة

كانت العرب تعظم هذه التماثيل وهذه الاحجاز لاعتقاد انها آلهة وانما لتقربهم الى الله سبحانه كما قال في الكتاب (ما تعبدوا الا ليتربونا الى الله زلفي) وكانوا اذا سئلوا عن خلق العالم وقدر له رزقه يقولون ان الله وكانوا يتدبرون القرابين وهي الذبائح الى هذه الاوثان والاصنام التي يدعوونها انصبوا الانصاب لانما انصبت للعبادة وقد استعملوا الاشياء كلمة الذهب مفردا فقال في كلمته التي يمدح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وذا النصب المنصوب لا تنسكبه لسانية والله ربك ناعبدوا ولهم طرق في توزيع لحوم هذه القرابين كما كان بنو اسرائيل

يشبه هذه الطرق

وكان من هذه القرايين البحيرة والسائبة والوصيلة والهامي: نال بحيرة الناقة تشق أذنهما فلا يركب ظهره ولا يجوز بردا ولا يشرب لبنها إلا ضيفا أو يتصدق به أو تحمل لأمتهم

والسائبة التي ينذر الرجل أن يسبها إذا برئ من مرضه أو أن أصاب أمرا يطلبه فإذا كان ذلك أساب جملا من أبله أو ناقة لبعض أمتهم نسابت نذرت لا ينتفع بها

والوصيلة التي قلداها اثنتين في بطن نيجل صاحبها لأمتها الاثنتان منها ولنسبه الذكور، فقلداها أبا ومها ذكر في بطن فيتولون تد وصلت أخاها نيسب أخوها، بها فلا ينتفع به

والهامي النحل إذا نتج له شرأناك متابعات ليس بينهن ذكر حمي ظهره فلم يركب ظهره، ولم يجوز وبره وخلي في البه يضرب فيها لا ينتفع منه، بغير ذلك - هذا تفسير ابن هشام وقد خالف بعض أهل اللغة في تفسيرها ويظهر أنه لم تكن قبائل العرب متتقة في دادة تلك القرايين فتتل كل منسرين غير القبيلة التي تتل منها الآخر

وقد ورد ذكر هذه القرايين الأربعة في القرآن تعالى في سورة المائدة (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام)

وكانوا يستعمون نداء صناسهم بالازلام: والزم القدح الذي لا ريش عليه، والازلام كانت اقريش في الجاهلية مكتوب عليها أمر ونهي وانعل ولا تتل، وقد زلت وسويت ووضعت في الكعبة يقوم بها سدة البيت

فاذا أراد رجل سفراً أو نكاحاً أتى السادن فقال أخرج لي زماً فيخرجه
وينظر اليه فاذا خرج قدح الامر مضي على ما عزم عليه، وان خرج قدح
النهي قد عما اراده وربما كان مع الرجل زلمان وضعهما في قرابة فاذا اراد
الاستقسام أخرج احدهما ومعنى الاستقسام بها ان يطلب الانسان ما قسم له من
جهتها وكان في الكعبة صنم يمثل ابراهيم واسماعيل وبايديهما الا لزام يستقسمان بها
ومع ما كان للعرب من الاصنام والاولئان فانهم كانوا يعظمون الكعبة
ويجلونها فوق اجلالهم لا شيء معبود آخر لهم يرون انها آرايهم اسماعيل وكانوا
يخجونها ويرون قرش الفضل عليهم لا آتوه من شرف القيام بامرها كانهم
رؤساء دين يسمع لقولهم فكان الكعبة هي بيت الدين الاكبر وسدنته والقوام
بامرهم حفاظ الدين وهذا مركز عظيم حازته قرش ومن كان معها من يلى
أمر أمن الامور الدينية بمكة

وقد كانت قرش ارادت أن تمتاز عن سائر العرب بما يظهر فضيلة
وشرفهم فقالوا نحن بنو ابراهيم وأهل الحرم وولاية البيت وقطان مكهم
وساكنوها فليس لاحد العرب مثل حقنا ولا مثل منزلتنا ولا تعرف
العرب مثل ما تعرف لنا فلا تعظموا شيئاً من الحل كما تعظمون الحرم فانكم
ان فلتم ذلك استخفت العرب بحرمتكم وقالوا قد عظموا من الحل مثل
ما عظموا من الحرم، فتركوا الوقوف على عرنة والافاضة منها وهم يقرون
ويترفون انها من المشاعر والحج ودين ابراهيم ويرون سائر العرب ان
يقفوا عليها وان يفيضوا منها ثم جصلوا لمن ولدوا من العرب من سكن
الحل والحرم مثل الذي لهم بولاقهم اياه وكانت كثانة وخزاعة قد دخلوا

مهم في ذلك وسموا أنفسهم ومن دخل معهم الحرم ثم قالوا لا ينبغي للحسن ان يأتطوا الأقط ولا يسلموا السمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتاً من شعر ولا يستظلوا - ان استظلوا - الا في بيوت من الأدم ما كانوا حرمًا ثم قالوا لا ينبغي لاهل الحل أن - يأكلوا من طعام جاؤا به من الحل الى الحرم اذا جاؤا حجاجاً، او عماراً ولا يطوفوا بالبيت اذا قدموا أول طوافهم الا في ثياب الحرم، فان لم يجدوا منها شيئاً طافوا بالبيت مرة: فان تكرم منهم متكرم من رجل أو امرأة ولم يجد ثياب الحرم فطاف في ثيابه التي جاء بها من الحل ألقاها اذا فرغ من طوافه ثم لم ينفع بها ولم يمسه هو ولا أحد غيره أبداً: وكانت العرب تسمي تلك الثياب التي فحملوا على ذلك العرب فدانت به

وقد نبه القرآن على ذلك بطريق الاشارة قال عن الاول (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) وقال عن الثاني (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) وقال (قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق) (المحاضرة السابعة)

النسيء - الموحدون من العرب - المولود النبوي - الحال قبل النبوة كان تحريم الاشهر الحرم يعلن في مكة كما كان يعلن فيها النسيء: والنسيء كلمة معناها التأجيل من قولهم نسأت أي أخرت وأجلت ورجل ناسى من قوم نساء قال في لسان العرب: وذلك ان العرب كانوا اذا صدروا من منى يقوم رجل من كنانة فيقول انا الذي لا اهاب ولا أخاب ولا يرذلني قضاء فية ولون صدقت أنسنا شهراً: أي اخر عنا حرمة الحرم واجعلها في صفر واحل الحرم لانهم كانوا يكرهون ان يتوالى عليهم ثلاثة اشهر حرم

لا يغيرون فيها إلا معاشهم كان من الفارة فيحل لهم المحرم ، فذلك الانساء قال
عمير بن قيس بن جندل الطمان

السنة الناسئين على معد ؟ شهور الحل نجملها حراما

وزاد عليه ابو علي القالي في اماليه فسمي الناسي نعيم بن ثعلبة وقال في آخر
عبارة فاذا كان من السنة المقبلة حرم عليهم المحرم وأحل لهم صفر أو روى
قول الشاعر

وكنا الناسئين على معد شهورهم الحرام الى الحليل

وقال ابن هشام في سيرته والنساء الذين كانوا ينسئون الشهور على العرب
في الجاهلية فيحلون الشهر من الاشهر المحرم ويحرمون مكانه الشهر من اشهر
الحل ويؤخرون ذلك الشهر فقيه ازل الله تعالى (انما النسي زيادة في الكفر
يضل به الذين كفروا يجلونه تاماً ويحرمونه تاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله
فيعلوا ما حرم الله) ومعني ليواطئوا ليوافقوا وكان اول من نسا الشهور على
على العرب - فأحلت منها ما حل وحرمت منها ما حرم القلمس وهو حذيفة بن
عبد بن قيس من كنانة ثم قام بعده ابنه عباد الى ان كان آخرهم عوف ابو ثمامة
وكانت العرب اذا فرغت من حجها اجتمعت اليه فحرم الاشهر الحرم الاربعة
رجب وذا القعدة وذا الحجة والمحرم فاذا اراد ان يحل منها شيئاً أحل المحرم فأحلوه
وحرم مكانه صفر فحرموه ليواطئوا عدة الاربعة الاشهر الحرم فاذا أرادوا
الصبر قام فيهم فقال اللهم اني قد أحللت لهم احد الصفرين الصفر الاول ونسأت
الاخر للعام المقبل فقال في ذلك عمير بن قيس جندل الطمان أحد بني فراس بن
غنم بن مالك بن كنانة يفخر بالنساء على العرب

لقد علمت معد أن قومي كرام الناس ان لهم كراما
فأي الناس ذاتونا بوز وأي الناس لم نملك لجاما؟
ألسنا الناسئين على معد؟ شهور الحل نجعلها حراما

على هذا جرى سائر المفسرين من العرب الخلف لما كان يجري من
النسب قبل الاسلام إلا أن بعض الفلكيين من العرب وأولهم أبو معشر
الفلكي المتوفي سنة ٢٧٢ فسروا النسب عند العرب بتفسير ذلك حيث
فسروه بالكس الذي استعمله العبرانيون في سنتهم القمرية فاتهم بضيفون
على رأس كل ثلاث سنين شرراً لتكون السنة قمرية شمسية ومعنى كونها
قمرية أن التقويم يعتبر بالهلال، ومعنى كونها شمسية أنها بالكس أو هذا
النسب تكون مطردة مع دورة الشمس بحيث لا يكون الشهر المرابي
إلا في فصل معين لا يتقل عنه ولا يتغير كما هو الحال في الشهور الرومية
والقبطية التي لا ارتباط لها بدورات القمر، وقد تابعه على ذلك جماعة من
المؤرخين، وفي صدرهم محمد بن أحمد البيروني المتوفي سنة ٣٣٠ ومنهم
المسعودي الذي قال في مروج الذهب: وقد كانت العرب في الجاهلية
تكبس في كل ثلاث سنين شهراً وتسميه النسب وقد قدم الله تبارك
وتعالى فطهم بقوله (إنما النسب زيادة في الكفر) وكان من نتيجة هذا
الخلافا بين مؤرخي العرب اختلاف بين الاجلاء من علماء المستشرقين
فمنهم من اختار تفسير النسب عند العرب بما فسره به علماء العربية وكبار
المؤرخين من العرب، ومنهم من اختار التفسير الثاني: وقد رفع اللثام عن
وجه الحقيقة في ذلك العالم الفلكي محمود باشا الشيرازي في رسالته

له سماها نتائج الافهام في قويم العرب قبل الاسلام أبان فيها ان العرب قبل الاسلام لم تكن تستعمل في تقويمها الالسننة القرية المحضة ولم يكن النسيء عندهم الا بالتفسير الاول وأظهر ان الخطأ في ذلك واقع فيه لأول مرة أبو معشر (١) وبعه البيروني (٢) ثم من بعدهما تم استدلال على هذه الدعوى بأدلة حساية لا تبقي مجالاً للريب فليراجعها من أحب استقصاء البحث، وقد كنت من الخدوعين بما أخطأ فيه أبو معشر فقصرت النسيء في كتابي نور اليقين بما فسر به

ولما تبين لي وجه الحق راجعت الآية فوجدتها تخبر عن النسيء بأنه زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلون عاماً ويحرمونه عاماً ليواطوا عدة ما حرم الله — والنسيء بالتفسير الاول نتيجة هوى نفسي وتلاعب بما كانوا يسمونه ديناً وشريعة قد كانت أربعة الأشهر المحرمة معروفة ضدّهم بأسمائها فلما دعهم حاجتهم التي هي غارات وحروب الى ايجال بضعها أرادوا خديعة دينهم بالوقوف عند العدد وعدم الاهتمام بالأشهر المعينة فهم يحلون أحد الأشهر عاماً ويحرمونه دائماً ليتفق التحريم مع العدد المشروع وهذه الأهواء وأمثالها جديرة بمثل هذا التهم، أما النسيء بالتفسير الآخر فلا يبدو أن يكون نظاماً ثابتاً انتهجوه في تقويمهم لبقاء الأشهر العربية متفقة مع دورة الشمس ومثل هذا ليس فيه الاحلال عاماً والتحريم دائماً لمواطأة عدة ما حرم الله وإنما هو نظام ثابت لا يكون مجالاً لتلاعب النساء بدينهم

(١) هو جعفر بن محمد المعروف بابي معشر البلخي توفي سنة ٢٧٢

(٢) هو أبو ربحان محمد بن أحمد البيروني الخوارزمي المتوفى بعد سنة ٣٣٠

ومن الغريب ان المسودي نفسه وهو انذى زعم ان العرب كانت تكبس قال في تفسير الرعيين: انما سمي بذلك لارتباع الناس والدواب فيها ثم قال فان قيل قد توجد الدواب ترتبع في غير هذا الوقت قيل قد يمكن ان يكون هذا الاسم لزمها في ذلك الوقت فاستمر تعريفها بذلك مع انتقال الزمان واخلاقه ولو كانوا يكسبون كما قال لما كان هناك محل لهذا السؤال والجواب لان الشهور العربية ما كانت تختلف عن الفصول الشمسية، فالحق ان النسيء عند العرب كان عملاً يقوم به رجال الدين من اهل مكة من كنانة ويكون تابعاً لالهواء لانتظام معين

على ذلك كانت اديان العرب في جاهليتهم الا انه كان هناك افراد منهم لم تكن تلك العبادات تعجبهم ويرون ان هناك حقيقة ثابتة عنهم وان طرقهم التي هم عليها لا توصلهم الى الله ويقولون في أنفسهم ما معنى التوصل الى الله بمجارة لا ضرفها ولا تقع !!

ومن اشهر ذكره من هؤلاء أربعة نفر - ثلاثة من قريش ورابع من حلفائهم: فالقرشيون ورقة بن نوفل الاسدي من أسد بن عبد العزى ابن قصي وزيد بن عمرو بن قنيل العدوي من عدي بن كعب، وعثمان بن الحويرث الاسدي من أسد بن عبد العزى، والرابع عبيد الله بن جحش الاسدي من أسد ابن خزيمه وأمه أميمة بنت عبد المطلب اجتمعوا مرة يوم عيد لاحد اصنامهم فقالوا: تملن والله ما قومكم على شيء !! لقد اخطأوا دين ابيهم ابراهيم اما حجر نطيف نه لا ينصر ولا يضر ولا ينفع فاقوم التمسوا لانفسكم فانكم والله ما اتم على شيء، ففرقوا في البلدان يلتمسون الحنيفة دين ابراهيم

فأما ورقة فاستحكم في النصرانية واتبع الكتب من أهلها حتى لم علماً
من أهل الكتاب

وأما زيد فوقف فلم يدخل في يهودية ولا نصرانية وفارق دين قومه
فاعتزل الأوثان والميتة والدم والقبائح التي تذبح على الأوثان ونهي عن قتل الموءودة
وقتل أعبدرب ابراهيم وبأدى قومه بمصمام عليه وكان يسند ظهره الى الكعبة
ويقول يلهم قريش والذي نفس زبيد بهما أصبح أحلمنكم على دين ابراهيم
غيري ثم يقول اللهم لو آتني أعلم أحب الوجوه اليك عبدتك به، ولكني لأعلمه ثم
يسجد على راحلته وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يبعث أمة
وحده وأما عثمان بن الحويرث فقدم على ملك الروم فتصر وحسنت منزله عنده،
وأعيده الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الالتباس حتى جاء
الاسلام فأسلم ثم هاجر مع المسلمين الى الحبشة ومعه امرأته ام حبيبة بنت أبي
سنيان مسلمة فلما قدمها تنصر وفارق الاسلام حتى مات هناك نصرانياً

وكانت لاتزال كهان العرب وفزو الاسجاع منهم يهتفون بذكر
نبي حان مبته ولا يبعد ان أخبارهم هذه إنما لقنوها من أهل الكتاب
فيزيدون عليها من عند أنفسهم ويمسنونها بما شاؤوا من السجع الذي امتازوا
به في ذلك الوقت وكانت اليهود تنتظر في ذلك الوقت نبياً يخلصهم ويجمع
شتاتهم ولا يزالون يلهجون بذلك ويقولونه لمن كان يناوؤهم من العرب
كما كان يقول يهود المدينة للأوس والخزرج الذين كانوا ظاهرين عليهم

وفالين علي امرهم اذا اشتبكوا في حرب وقد روي ذلك عن بعض الانصار
من هذا ينهم أنه كان قبل مجيء الاسلام في حواضر الجزيرة حركة
دينية مركزها العقلاء من العرب وأهل الكتاب من اليهود والسكان من
العرب، ولكنهم لم تكن حركة منتجة لانها لم تؤد الى شيء ما من التغيير
في عبادة الاوثان، ولا الى شيء من اصلاح أحوال العرب العامة ولكنها
جعلت في الاتس شيثامن الاستعداد لقبول الاصلاح الاسلامي

محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم

كان عبد المطلب بن هاشم كبير قريش وسيدها، وله أولاد أشرف
عظماء، منهم أبو طالب وعبد الله وحزق وعباس وأبو لمب وعبد المطلب ذو السن
من بيت عبد مناف الذي هو أشرف بيت من قريش

اختار لولده عبد الله أمة بنت وهب وهي من بيت زهرة بن كلاب من
أشرف بيوت قريش فبنى بها عبد الله في مكة وبعد قليل خرج تاجراً الى الشام
فلا وصل المدينة وبها أخواله من بني النجار أدركته منيته لشهرين من الحمل بابته
صلى الله عليه وسلم وانما كان بتو النجار أخواله لان منهم أم أبيه عبد المطلب
وفي صبيحة يوم الاثنين التاسع من شهر ربيع الاول لاول عام من
حادثة الفيل ولاربعين سنة خلت من ملك كسرى أنوشروان ويوافق
العشرين من شهر ابريل سنة ٥٧١ حسبما حققه العالم الفلكي محمود باشا وله
رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب بني هاشم بمكة، ولما ولدت أمه ارسلت
الى جده عبد المطلب تبشره بخيده فجاء مستبشراً واختار للولود اسم محمد
وهذا الاسم لم يكن معروفاً عند العرب ولم يمر على نظرنا فيما قرأناه

من كتب تاريخهم وخواصهم أنسابهم إلا اسم واحد لا حد اشراف تميم وهو
 الاب الخامس للقرزقي التميمي الشاعر المشهور ويستنتج المؤرخون ان اختيار
 هذه التسمية إنما كان نتيجة شعور من عبد المطلب بما لهذا المولد من المستقبل
 المنتظر لما كان يدور اذذاك على الالسة من قرب بثة نبي متظار من العرب .
 وختته يوم سابعه كما كان العرب يفعلون

كانت العادة عند الحاضرين من العرب ان يلتصقوا المراضع لاولادهم في
 البادية لا مريم (الاول) انهم يتعدون في البوادي عن اراض الحواضر التي
 كثير ما تصيب الاطفال وهناك تقوى اجسامهم وتشتد اعصابهم لما في هواه
 البادية من الصفاء والابتعاد عن غفوات المدن (الثاني) انهم يتقنون اللسان
 العربي في مهدهم عن البدو وهم أجبر صونا وأسلمس عبارة

وقد اختير ل محمد بن عبدالله امرأة من بني سعد بن بكر من هوازن الذين
 هم بادية مكة واسمها حليمة بنت أبي ذؤيب وزوجها هو الحرث بن عبد العزي
 المكنى بأبي كبشة من قومها فأقام مسترضاً فيهم قريبا من أربع سنوات ثم رده
 إلى أمه بعد ذلك فأقام معها بمكة

كانت لآمنة عاتق مذقوفي زوجها عبدالله بالمدينة ان تذهب كل سنة لزيارة
 قبره بها ومعها عبد المطلب فلما كانت السادسة من عمر ولدها ذهبت لتلك الزيارة
 وبينما هي راجعة اضرضت في الطريق ثم توفيت ودفنت بالبوايين مكة
 والمدينة فعاد عبد المطلب بحفيده وكان يحبه حبا جما : قال ابن هشام كان يوضع
 لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة فكان بنوه يجلسون حول فراشه
 ذلك حتى يخرج اليه لا يجلس عليه أحد من بنيه اجلالاه فكان رسول

الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو غلام صغير حتى يجلس عليه فيأخذه
 اعمامه ليؤخروه عنه فيقول عبد المطلب - اذا رأي ذلك منهم - دعوا ابني هذا
 فوالله ان له لشأنا ثم يجلسه معه على فراشه ويمسح ظهره بيده ويسر ما يراه يصنع
 ولثماني سنوات من عمره توفي بمكة جده عبد المطلب وأوصي به قبل
 وفاته الى أبي طالب عمه شقيق أبيه فان ابا طالب والزبير وعبد الله
 أولاد عبد المطلب كانت امهم جميعا فاطمة بنت عمرو المخزومية القرشية
 وتسع سنوات من عمره حسب رواية ابن هشام وثلاث عشرة خرج ابو
 طالب الى الشام تاجراً وأخبره به حتى وصلا بصري وهي معدودة من
 الشام وقصبة حوران وكانت في ذلك الوقت قصبة للبلاد العربية التي كانت
 تحت حكم الرومان وكان في هذا البلد على ما نقله من كلام مؤرخي العرب
 راهب اسمه بحيرا في صومعة له فكان له حديث مع ابي طالب حينما
 رأى معه ابن اخيه وأشار عليه ان يرجع به خوفاً عليه من عدو يترصده
 وأخبره ان له شأنا فرجع به ابو طالب الى مكة وقد اطبق على هذه الحادثة
 جميع المؤرخين وحكاها ابن البكري في كتابه مختصر تاريخ الدول وقد
 قبلنا كثير أعين اسم هذا الراهب في كتب من غوابد كراسافة الشام وبصري
 والمشهورين من رجال الدين فيهما نلم نجد

ولحسن عشرة من عمره كانت حرب الفجار بين قریش وكنانة وبين
 قيس وكان قائد قریش كلها حرب نامية لمكاته فيهم سنا وشرفا وكان
 رئيس بني عبد المطلب الزبير بن عيـد المطلب وقد حضر هذه الحرب
 سيدنا محمد بن عبد الله، وكان ينبل على عمومته اي يجهز لهم

النبل للرمي . وحدث بعد ذلك تداعي قريش لحلف الفضول والمتحالفون هم بنو هاشم وبنو المطلب وبنو أسد بن عبد العزي وبنو زهرة بن كلاب وبنو تميم بن مرة تحالفوا وتماقدوا أن لا يحدوا بمكة مظلوماً من أهلها أو من غيرهم من سائر الناس الا قاموا معه وكانوا على من ظلمه حتى ترد اليه مظلمته وتم ذلك الحلف في دار عبد الله بن جدان التيمي وشهده سيدنا محمد بن عبد الله وقال فيه بعد الرسالة لقد شهدت مع عمومتي حلقاً في دار عبد الله بن جدعان مأجب ان لي به حمر النعم ولو دعيت به في الاسلام لأجبت

ولخمس وعشرين سنة من مولده تزوج خديجة بنت خويلد الاسدية من بني أسد بن عبد العزي وكانت سيدة عترمة في قومها ذات يسار تستأجر الرجال في مالها وتضاربهم اياه وكان سيدنا محمد بن عبد الله مشهورا في قومه بالامانة حتي كانوا يسمونه بالامين فعرضت عليه ان يسافر الى الشام وبالمها وارسلت معه غلامها ميسرة فذهبها حتي أتيا الشام وباعا وابتاعا وربحاً ثم عادا الى مكة ويروي ابن جرير الطبري عن ابن شهاب الزهري ان هذه الرحلة التي ذهب فيها بتجارة خديجة إنما كانت الى سوق حباشة باليمن لا الى الشام والرواية الاولى أشهر

بعد هذه الرحلة عرضت السيدة على الامين ان ينزوجهما فرضي وكانت سنهما أربعين سنة فخطبها عمه وتم الزواج بينهما قبل الهجرة بثمان وعشرين سنة اقامت معه منها خمساً وعشرين وهي أم أولاده جميعاً ما عدا ابراهيم الذي ولد له بالمدينة فانه من مارية القبطية التي كانت من قرية حفن من كورة انصنا

وكانت خديجة من افضل نساء قومه انسباً وثروته وعقلاً ولها في تاريخ الاسلام اجمل ذكر واصدقه وسيتضح بعد

ولخمس وثلاثين سنة من مولده كان هدم قريش للكعبة وتجديد بنائها فانها كانت رضية فوق القامة فأرادوا رفعها وتسينها وكانوا يهابون هدمها فابتدأ به الوليد بن المغيرة المخزومي وتبعه الناس لما رأوا انه لم يصب الوليد شيء ولم يزلوا في الهدم حتى وصلوا الى اساس اسماعيل ثم شرعوا في البناء على قواعده والذي تولى البناء بناء رومي اسمه باقوم وقد قسموا العمل فيها على قبائل قريش ثم قصرت بهم النفقة الطيبة عن اتمامها على قواعد اسماعيل فدخلوا عنها من الجهة الشمالية نحو آمن ستة اذرع وصعدوا بها في الجو حتى اذا وصلوا الى المكان الحجر الاسود اختلفوا فيمن يمتاز بشرف وضعه في مكانه واشتد النزاع بينهم فمرض عليهم التحكيم احد رؤسائهم فارتضوه وكان الحكم سيدنا محمد بن عبد الله فطلب رداء أو وضع فيه الحجر وطلب من الرؤساء ان يمسك كل رئيس بطرف منه وأمرهم ان يرفعوه حتى اذا حاذى موضعه اخذه بيده فوضعه مكانه وكان هذا الحكم موجباً لرضائهم وابتعاد الشقاق من اتسهم وصارت الكعبة بعد انتهائها ذات شكل مربع قريباً يبلغ ارتفاعه ١٥ متراً وطول ضلعه الذي فيه الحجر الاسود والمقابل له ١٠، ١٠ م والحجر موضوع على ارتفاع ١٠، ٥٠ م من ارضية المضاف والضلع الذي فيه الباب والمقابل له ١٢ م وبها على ارتفاع مترين من الارض ويحيط بها من الخارج قصبة من البناء اسفلها متوسط ارتفاعها ٢٥، ٠ م ومتوسط عرضها ٣٠، ٠ م وتسمى بالاشاذروان وهي من اصل البيت ولكن قريشاً تركتها واستظهر محمد ايوب بك

البتانوني فيما كتبه عن الكعبة في رحلته الحجازية التي اقتطفنا منها هذه المعلومات ان هذا الاسم محدث أما في عهد ابن الزبير أو عهد الحجاج ابن يوسف

وللكعبة أربعة أركان: الشمالي واسمه الركن العراقي والغربي واسمه الشامي والجنوبي واسمه اليمني والشرقي واسمه ركن الحجر لان الحجر فيه وهو حجر صقيل ييضأوي ذير منتظم ولونه اسوديميل الى الاحمر اوفيه قطع حرام وتاريخ صفراوهي أر لحام القطع التي كانت انفصلت منه وقطره نحو ٣٠، ٠ م والمسافة التي بين ركن الحجر وباب الكعبة يسمونها الملتزم وقبالة الحائط الشمالي العظيم وهو قوس من البناء طرفاه الى زاويتي البيت ويعدان عنها ٢٣٥ م ويبلغ ارتفاعه متراً وسمكه ١٤٥٠ م ومسافته ما بين منتصف هذا القوس من داخله الى منتصف ضلع الكعبة ١٤٤٤ م وهذا الفضاء يسمونه حجر اسماعيل وقد كان يدخل منه ثلاثة أمتار تقريباً في بناء ابراهيم ويقال ان اسماعيل وهاجر امه مدفونان في الحجر

السيرة الادبية قبل النبوة

اتفق جميع المؤرخين ان سيدنا محمد بن عبد الله كان في قومه ممتازاً بأخلاق جميلة منها صدق الحديث والامانة حتي سموه الامين وكانوا يودعون عنده ودائعهم وأماناتهم . وكان لا يشرب الخمر ولا يأكل مما ذبح على النصب ولا يحضر للاولاد عيدا ولا احتفالا بل كان من أول نشأته نافراً من هذه المعبودات الباطلة . وكان يأكل من نتيجة عمله لان اياه لم يترك له من الثروة الا شيئاً قليلاً وكان عمله حين شب التجارة ولما تزوج خديجة

كان يعمل بما لها ويشركها في الذبح وكان يشارك غيرها أحياناً ولم يكن يقرأ ولا يكتب

ولا بد لنا هنا من ذكر مسألة وضعها الاصوليون من علماء المسلمين في موضع البحث وهي هل كان متعبداً بشريعة قبل نبوته بعد قول الائمة منهم ان هذه مسألة من اختصاص التاريخ لا من اختصاص اصول الفقه

فقال جمهورهم انه لم يكن مكلفاً باتباع شريعة ما من الشرائع الماضية واستدلوا بانه لو كان مكلفاً بشريعة لقصت المائدة بمخالطة أهلها ووجبت تلك المخالطة ليأخذ عنهم تلك الشرائع ولكنه لم يفعل لانه لو حصل ذلك لتوفرت الدواعي على قتله ولم ينقل شيء من ذلك

وتوقف في الرأي بعض الائمة كالنزالى وشيخه امام الحرمين والآمدي لانهم لم ينظروا بما يؤهلهم للحكم في مثل تلك المسألة ؟

وقال بعضهم انه كان متعبداً بشريعة ولكن ماهي تلك الشريعة

اختلفوا في تعيينها فمن قائل انها شريعة آدم أو نوح أو ابراهيم أو موسى أو عيسى صلوات الله عليهم أجمعين وهو اختلاف يند على ان أصحاب هذا الرأي ليسوا مرتكزين على دلائل قوي يعضدها نماهي مجرد أفكار

واختار الكمال ابن الهمام من الاصوليين منهياً بهما وهو انه متعبد بما ثبت انه شرع اذ ذاك الا ان ثبتت شريعتان أمرين متضادين فبالاخير فان لم يعلم الاخير فهو متعبد بما يركن اليه منهما واستدل على ذلك بان التكليف لم ينقطع من مشة آدم عموماً وخصوصاً ولم يترك الناس سدى قط فلزم التعبد كل من تأهل من العباد وبلغه ذلك المتعبد به وقال ان هذا الدليل يوجب التعبد في غيره

ونخصيصه بالبحث أمر اتفاهي والذي نراه ان القيصـل في مثل هذه المسئلة انما هو التاريخ لا مثل هذه البراهين لان مثل هذا الرأي يلزمه ان الانسان مطلوب منه ان يتطلب جميع الشرائع الماضية التي سبقت وبعـد الله بما ثبتت انه منها ويرجع بين اللاحق والسابق وهذا أمر لم نسمع انه عليه السلام فعله حتى كنا نقول انه أدى ما كلف به والتاريخ ثبت انه قبل نبوته رفض الاوثان وعبادتها والتقرب اليها وكان يطوف بالكعبة ويحج كما كان الناس يحجون وياتزم مكارم الاخلاق التي في مقدمتها الصدق والامانة والوفاء ولم يشرب الخمر وهذه كلها خصال يحمل عليها العقل الراجح وكان يعبد في غار حراء وهو ذار صغير على جبل النور الذي على سار السالك الى برفه وعبادته فيه لم تكن الا فـكر آفي خالق الكون الاعظم وكان يعبد فيه عبد المطلب وقال المؤرخون انه أول من تعبد فيه ولم يعلم عنه انه كان يراعي الدارق التفصيلية للعبادات في الشرائع التي سبقتـه ولم يكن قبل نبوته وصل الى الحقيقة في أمر الخالق جل ذكره والى ذلك الاشارة في الكتاب (وكذلك أوحينا اليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) وقال في سورة الضحى مما امتن به عليه (ووجدك ضالاً فهدى) والضلال الحيرة والهداية النبوة

المحاضرة الثامنة

البثّة - الوحي - الدعوة السرية - الجهر بالدعوة
ما كان من قریش - هجرة الحبشة

البثّة

الذين يختارهم الله لاصلاح الامم يلقي اليهم ما يريد ان يلنوه عنه بالوحي
والوحي في لغة العرب - اعلام مع خفاء و سرعة ومعنى السرعة ان
هذه المعلومات المتلقاة لا تكون نتيجة لمقدمات تنبني عليها تلك النتيجة
بل هي اشبه شيء بالعلم الضروري الذي لا يتوقف على نظر واستدلال
وقد استعملت هذه الكلمة في القرآن، وفي لسان العرب لفير اعلام الله
لانبيائه فقال تعالى (واوحى ربك الى النحل ان اتخذى من الجبال بيوتا
ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلي من الثمرات فاسلكي سبل ربك
ذللا) وقال (واوحينا الى ام موسى ان ارضيه فلذا خفت عليه فالقيه في
اليم ولا تغافي ولا تمزني انا راحوه اليك وجاعلوه من المرسلين) وقال
مخبرا عن يوسف في صفره (واوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم
لا يشعرون) وكل هذا لا يمدومنى الالهام الذى ربما شعر به كثير من الناس
اما اعلام الله انبيائه المختارين فان العبارة العلمية تضيق عن تحديد
كنهه وغاية ما يمكن الانسان هو ان يحوم حوله مستتيئا بما له قاله الانبياء
اتقسم فيما نزل على الستم ليقطف منها ما يقرب ذلك الى العقل الانساني -
هذا الاعلام له مراتب

الاولى ان يخاطب في النوم وتلك هي الرؤيا الصادقة وقد ورد ذكرها كثيراً في التوراة والقرآن وكتابات الرسل وتسير التوراة عنها بمثل قولها حمار كلام الرب الى ابراهيم في الرؤيا قائلاً النح ويسر عنها القرآن بمثل قوله عن لسان ابراهيم صلوات الله عليه مخاطباً لابنه الذبيح (يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك) ومن هنا يقول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا الانبياء حق ونحن معاشر الانبياء تام أعيننا ولا تمام قلوبنا

المرتبة الثانية ان يلقي ما يراد القاؤه على قلبه من غير وساطة وهو يقظان وذلك هو المسمي بالالهام والالقاء في اروع ويسمي بعض فلاسفة المسلمين القوة التي تحدث بالخير وتلقيه في النفس ملكاً على العكس من القوة التي تحدث بالشر وتلقيه في النفس فانه يسميها شيطانية وفلاسفة المسلمين غرائب في كلامهم عن الملائكة والشياطين. وقديرة روحون بقوله تعالى في الكتاب (ترل به! الروح الامين على قلبك)

المرتبة الثالثة ان يرسل الله اليه رسولاً يخبره بما يريد اعلامه اياه وهو المسمي بالملك فيحدثه ويصف القرآن هذا الرسول بقوله (انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين) ويظهر هذا الملك للانبياء في التوراة كثيراً المرتبة الرابعة ان يسمعه الله كلامه مباشرة كما حصل لموسي عليه السلام حينما سمع الصوت من العليقة المتقدة كما عبرت التوراة وقال القرآن عن هذه الحادثة (وهل أتاك حديث موسي اذ رأى ناراً فقال لاهله امكثوا اني آتيت ناراً علي آيتكم منها بقبس ا واجد علي النار هدى فلما

اتاهانودي ياموسى اني انا ربك فاخلم نعليك لانك بالوادى المقدس طوى وأنا
اخترتك فاستمع لما يوحى)

هذه هي المراتب التي عرف ان الوحي يبلغ قلوب الانبياء عليها ، ولا تكاد
تتباع باعتبار نتيجتها وهي ركوز المعاني في القلب بحيث يعلم المخاطب علماً ضرورياً
أن ذلك من الله ، وكان يحصل لهم وقت هذا الاعلام شدة من هولاء من يسيب عنك حتي
جنسها لمن في فكرهم في أمر أو حادثة فانك تجد من هؤلاء من يسيب عنك حتي
لقد تحذره فلا يسمع ويتصعب من جراء ذلك برفاء ، ولنا نريد تشبيه الحالين
بعضهما ببعض وانما نحن نستروح بمآزاه ونحس به لنقرب الى الاتساق مالا
يحبس به وليس في مكنها أن تدرك حقيقته : اذا كان الفناء في مسألة أو حادثة
بجمل الانسان على نحو ما وصفنا لكم فكيف بالاله في الاله ؟ اننا لا استغرب ما قرأته
في بعض الكتب ان صوفيا لسع بقرب فلم يتحرك ولم يتأثر ، وآخر هدم
بجانبه جدار فلم يحس به الا في اعلم ان الجندي يصاب في الموقعة بالجرح المؤلم
فلا يحس به ويغمي لشأنه حتي اذا تمت الموقعة ورجعت الروح من مطلقها لما
كانت فيه الى أمر جسمها احست بالالام : كل هذا يفهمنا ما يكون من الانبياء
عند الوحي من فيدتهم عن محضرتهم من الناس حتي لا يحسون بأحد
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي ؟ فقال احبانا
يا بني مثل صلصلة الجرس ، وهو أشده علي فيفصم عني وقد وعيت ما قال ، واحياناً
يشمل لي رجلاً فأخبرني ما يقول

ومما روي انه كان يكابد من التنزيل شدة حتي انه كان يوحى اليه

في اليوم الشديد البرد فيفهم عنه وان جينته ليتفصد عرفاً
وقد عقد العلامة ابن خلدون فصلاً تكلم فيه على الوحي والرؤى ولكن
قلما يظفر الانسان منه بطائل وفيما ينهنا لكم كفاية وتقريب
كان أول ما بدئ به سيدنا محمد بن عبد الله من الوحي الرؤيا الصالحة
فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح: كما رواه البخاري من
حديث عائشة

وينا كان يتعبد بنار حراء حسب عادته اذ جاءه الوحي وذلك في
يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من رمضان للسنة الحادية والاربعين من ميلاده
فيكون عمره اذ ذاك بالضبط أربعين سنة قمرية وستة أشهر و ٨ ايام وذلك
نحو ٣٩ سنة شمسية وثلاثة أشهر وثمانية ايام : وذلك يوافق ٦ أغسطس
سنة ٦١٠ : ولا معنى للاختلاف في تحديد اليوم بالتقويم العربي بعد
أن أشار اليه الكتاب اشارة ظاهرة لا تخفى على من له الحسام بالتاريخ فقد
قال (ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان)
والمراد بيوم التقاء الجمعين يوم بدر وكان في صبيحة يوم الثلاثاء ١٧ رمضان
من السنة الثانية للهجرة وقد جملة (١) علماً لأول يوم نزل

(١) جرت عادة في التعبير أن يحمل اليوم المدين عدده محذ لسكثير من الوقائع
مع انه ليس من سنة واحدة كما يقولون يوم عاشوراء فيه أبط آدم وفيه نجت - فتيمة
نوح وفيه نجا موسى من الغرق وليس عاشوراء من سنة واحدة بالضرورة فهذا
اليوم بعصفته ١٧ رمضان كان محلاً لنزول الفرقان اول مرة والتقاء الجمعين ببدر وليس
اليوم واحداً بالتحصص وانما هو واحد بكونه ١٧ رمضان . وتذكر الآية يبين انه لا
يصح ان يراد منها غير هذا . لان احدى فرق الله به بين الحق والباطل انما هو اختيار
الله محمداً لأن يبلغ عنه الى الناس رسالته وليس ظفر المسلمين في موقعة

فيه القرآن . و ليلة نزول القرآن هي التي قال فيها الكتاب (انا أنزلناه في ليلة
 القدر) وقال (انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منزلين فيها يفرق كل أمر حكيم
 أمراً من عندنا انا كنا مرسلين رحمة من ربك انه هو السميع العليم) وهذا
 هو السبب في تخصيص الاسلام شهر رمضان بالصيام لانه هو الشهر الذي
 كان يتعبد فيه الرسول بفارح راو نزول عليه القرآن فيه لأول مرة (شهر رمضان
 الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) وجعلت نهايته
 عيداً تذكاراً لتلك الأمر العظيم و وجبت فيه صدقة يدفعها المسلمون لتقراهم
 وهي المسماة بصدقة الفطر : كل ذلك اذا تنبه اليه الانسان أبعد عن كثير من
 التعاليم التي تلقى الى العامة

وقد روى ابن هشام كيفية بدء الوحي بما اخبر به الرسول عن نفسه قال
 بجاءني جبريل وأنا نائم بنمط من ديباج فيه كتاب فقال اقرأ قلت ما اقرأ
 قال ففتني به حتى ظننت انه الموت ! ثم أرسلني فقال اقرأ قال قلت ماذا
 اقرأ ؟ قال ففتني به حتى ظننت أنه الموت ثم أرسلني فقال اقرأ قال فقلت ما اقرأ
 ما أقول ذلك الا اقتداً به أن يمودلي بمثل ما صنع بي فقال (اقرأ باسم ربك الذي
 خلق : خلق الانسان من علق : اقرأ وربك الاكرم : الذي علم بالقلم : علم
 الانسان ما لم يعلم)

قال قرأتها ثم انتهى فانصرف عني وهيت من نومي فكانما كتبت
 في قلمي كتاباً فخرجت حتى اذا كنت في الجبل سمعت صوتاً من السماء يقول

مما يرقى الى تلك الدرجة ومن هنا يعلم ما وقع فيه العالم الفاضل محمد باقر الفلكي
 من الخطأ حيث جعل الرسالة في ربيع الاول الذي يوافق فبراير سنة ١٩١٠ والذي
 اوقعت في الخطأ ما في بعض الروايات من أنه عليه السلام يث على رأس الارمين

يا محمداً أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال فرست رأسي الى السماء انظر فاذا جبريل
في صورة رجل صاف قدميه في أفق السماء يقول يا محمد أنت رسول الله وأنا
جبريل ، قال فوفقت أنظر اليه فما أتقدم أمامي وما أراجع وراءني حتى بعثت خديجة
في طلبي فبلغوا أعلى مكة ورجعوا اليها وأنا واقف في مكاني ذلك ، ثم انصرف عني
وانصرفت راجعاً الى أهلي حتى أتيت خديجة فجلست الى فخذها مصنياً
اليها فقالت يا أبا القاسم أين كنت ؟ لقد بعثت رسلي في طلبك حتى بلغوا مكة ورجعوا
، ثم حدثتها بالذي رأيت فقالت أبشر يا ابن عمي وأنت فوالذي نفس خديجة بيده
لاني لأرجو أن تكون نبي هذه الامة ، ثم قامت فجمعت (١) عليها ثيابها ثم انطلقت
الى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها وكان ورقة قد تنصر وقرأ الكتب وسمع من
أهل التوراة والانجيل فأخبرته بما أخبرها به رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ورقة قدوس قدوس والذي نفس ورقة بيده لئن كنت صدقتني يا خديجة
لقد جاءه الناموس الاكبر الذي كان يأتي موسى وانه نبي هذه الامة فقولي له
فليثبت ، فرجعت خديجة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما قال ورقة
فلسا قضي عليه السلام جواره وانصرف صمماً كما كان يصنع ، بدأ بالكعبة
فطاف بها فقال له ورقة والذي نفسي بيده لئنك نبي هذه الامة ، ولقد جاءك
الناموس الاكبر الذي جاء موسى ولتكن ذنبه ولتؤذنبه ولتخرجنه ولتقاتلنه ولئن
أنا احركت ذلك اليوم لانصرن الله نصرأيمله ، ثم أذني رأسه منه فقبل
يا فوخه ثم انصرف

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى منزله

(١) هذه رواية ابن هشام

لم يبق بعد تيقنه عليه السلام مما كلف به الا ان يحمل اعباءه التي لا يحتملها الا
أهل القوة والعزم من الرسل بعون من الله وتوفيقه

ومما يزيد هذا العبث نقلا وشدة أنه ابتدئ تحمله في مكة وهي مركز دين
العرب ، وبها سدنة الكعبة والقوام على الأوثان والاصنام المقدسة عند سائر
العرب فالوصول الى المقصود من الاصلاح فيها يزداد عصر أو شدة عما لو كان
بمبدأ عنها فالامر يحتاج الى عزيمة لا تزلزلها المصائب والكوارث

كان من الحكمة تلقاء ذلك أن تكون الدعوة — الى هذا الدين — في بدء
أمرها — سرية لئلا يفاجأ أهل مكة بما يهيجهم — ولئسم هذه الدعوة
دعوة الأفراد — فكان بدء وكل من توسم فيه خيراً ممن يعرفهم ويعرفونه .
يرفهم بحب الحق ويعرفونه بتعري الصدق فأجابه من هؤلاء جمع ساهم التاريخ
الاسلامي بالسابقين الاولين ، وفي مقدمتهم خديجة بنت خويلد زوجها ، وزيد
ابن حارثة بن شريحيل الكلبي ، وكان قد أسر ورق فملكته خديجة ووهبته
لزوجها فتبنا محسب قواعد العرب وكان لذلك يقال له زيد ابن محمد وعلى بن
أبي طالب وكان يعيش في بيت رسول الله تحفيظاً عن أبي طالب لما كثروا له وأبو
بكر بن أبي صفاة عثمان التيمي ، وكان أبو بكر محبوباً في قومه وكان
أنسب قریش لقریش وأعلم قریش بها وبما كان فيها من خير وشر ودعا
أبو بكر بعد ايمانه قرأ ، ممن كان يألفهم ويألفونه فأجابه عثمان بن عفان الأموي
والزبير بن العوام الاسدي ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص الزهريان
وطلحة بن عبيد الله التيمي ، ثم تلاهم أبو عبيدة عامر بن الجراح من بني الحارث
ابن فهر ، وأبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد ، والارقم بن أبي الأرقم المخزوميان

وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب المطلي وسعيد بن زيد العدوي وامرأته فاطمة بنت الخطاب العدوية وغيرهم وأولئك هم السابقون الأولون وهم من جميع بطون قريش، وكان الرسول يجتمع بهم ويرشدهم إلى الدين مستخفياً في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي بمكة - لأن الدعوة كانت لا تزال فردية، وهذه الدار لا تزال باقية بمكة ولكنها غير ممتلئة بها الاعتناء اللائق بحماها التاريخي ١١١ .

استمرت هذه الدعوة الفردية ثلاث سنين أجا به في خلالها جماعة لهم شأن

ومعهم غيرهم من المستضعفين

وسد هذه المدة أمر أن يحجر بالدعوة إلى الدين بقوله تعالى في سورة الحجر (فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشركين) فأعلن لقومه الدعوة إلى الله وتوحيده، فلم يعد منه قومه ولم يردوا عليه حتى ذكر آلتهم وعابوا ونسب كل من عبدها أو جعلها بينه وبين الله إلى الضلال وجر ذلك إلى تضليل آباءهم ، فانهم كانوا يتحجون عليه دائماً بأنهم يتبعون، أو جدوا عليه آباءهم وتلك هي العقبة الصعبة في سبيل كل المصلحين فكان ذلك داعية إلى تهجين ما كان عليه آباؤهم فلما كان ذلك تفروا منه وبأدروه بالعداوة

لم يكن هناك بد من أن تكون له حماية تمنع عنه ما عسي ينهيم به أعداؤه من الفتك به حماية لدينهم وشرف آباءهم ، وكان عمه أبو طالب سيد يتسه وله الحق - بحسب الأصول العربية - أن يحجر ، فان فعل كان التمدي على من يحجره ويحميه كأنه اعتدي على البيت بأسره : وبيت عبد مناف كان أشرف بيوت قريش على الإطلاق : فغضب أبو طالب على رسول الله وأجاره وقام دونه ومضي الرسول لشأنه في الدعوة والجهار بما ينزل عليه

من الوحي

لما رأت قريش أنه صار في منعة بجوار أبي طالب مشي رجال من
أشراف قريش إليه يطلبون منه أن يكف ابن أخيه عن سب آلهم
وعيب دينهم وتسفيه أحلامهم وتضليل آبائهم أو يخلي بينهم وبينه فردهم
أبو طالب ردًا جيلًا فانصرفوا عنه . ولما رأوا أن هذه الوفادة لم تقدم
شيئًا تدمروا وحض بعضهم بعضًا عليه ثم مشوا إلى أبي طالب مرة ثانية
قائلين لأنهم لا يصبرون على هذه الحال !! وخبروه بين أن يكفه عما يقول
أو ينزلونه وإياه فغظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ولم يطب نفسًا
بخذلان ابن أخيه ولكنه قال له يا ابن أخي إن قومك جاؤوني وقالوا لي
كذا وكذا فأبق علي وعلى نفسك ولا تحملني من الأمر ما لا أطيق
فظن الرسول أن عمه خاذله ومسلمه وأنه ضيف عن نصرته والقيام معه
هزال : والله يا عم لو وضوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا
الأمر — حتي يظهره الله أو أهلك دونه — ما تركته ثم استعبر وبكي ، فلما ولي
ناداه أبو طالب فقال أقبل يا ابن أخي فلما أقبل عليه قال له اذهب فقل ما أحيت
فوالله لا أسلمك لشيء أبدًا

فلما رت قريش أن اباطالب قد ابى خذلان ابن أخيه مشوا اليه بمارة
ابن الوليد، وقالوا له ان هذا القتي انهدفتي في قريش وأجمله فخذك فلك قتله ونصره
واتخذته ولدًا فهو لك واسلم الينا ابن اخيك هذا الذي خالف دينك ودين
آبائك وفرق جماعة قومه وسفه أحلامهم فقتله فأما هو رجل برجل : فقال
لهم ابو طالب لبس ما سموتني امطوني ابنكم اغنوه لكم واعطيكم ابني

تقتلونه ؟! ولما رأى أبو طالب تألب قريش عليه قام في أهل بيته بني هاشم وبني المطلب ولدي عبد مناف وقد كان هاشم والمطلب من أم واحدة ، دون أخويهما عبد شمس ونوئل - ودعاهم إلى ما هو عليه من منع ابن أخيه والقيام بحقه ، فأجابوه إلى ذلك مسلمهم وكافرهم حمية للجوار العربي إلا ما كان من أخيه أبي لهب فإنه نارتهم وكان مع قريش ، ولا أدري أفضل حمية على لدينه على حمية لشرف أخيه أم كانت هناك أسباب أخرى أدت إلى هذا الاتصال : ولا اظن أن كونه من أم أخرى غير أم أبي طالب يدعو إلى مثل ذلك لأن هذا الاختلاف لم يكن مؤثراً هذا التأثير في قلوب العرب بين الأخوة لأن العصبية للأخ كانت عندهم فوق كل شيء ، ولا يبعد عندي أن زواجه بأُم جميل بذت حرب دعاه إلى مثل هذا ، لأن أم جميل كانت من أعداء رسول الله حتى أنها كانت تذبح عنه الأكل في مجامع النساء تتشعل بذلك الأكل نار العداوة في قلوبهن : ويبر العرب عن مثل ذلك الفعل بحمل الخطب لأنه هو الذي يوجب النيران ، ولذلك ذكرت في السورة الحادية عشرة بعد المائة بقلب جملة الخطب

قرب وقت الحج والعرب سترد من آفاق الجزيرة لزيارة الكعبة فرأت قريش أنه لا بد من كلمة يقولونها للعرب في شأن محمد حتى لا تكون لدعوته أثر في أنفس العرب فاجتمعوا يتداولون في تلك الكلمة لأنهم إذا اختلفوا وكذب بعضهم بعضاً فإن ذلك يضعف من قولهم ضد سائر العرب : فقالوا أحدهم تقول كاهن ! فقال لهم الوليد بن المغيرة هو

فوالسن فيهم ماهو بكاهن لقد رأينا الكهان ! وماهو بزمزمة الكاهن ولا
 سحبه : فقال آخر قول مجنون : فقال الوليد ماهو بمجنون ! لقد رأينا
 الجنون وعرفتاه ماهو بخفته ولا تخالجه ولا وسوسه : فقال آخر نقول
 هو شاعر : فقال ماهو بشاعر ! لقد عرفنا الشعر كاه رجزه وهزجه
 ومقبوضه ومبسوطه فاهو بالشعر ! فقال آخر نقول ساحر : قال ماهو
 بساحر ! لقد رأينا السحار وسحرم فاهو بنثهم ولاعقدم : قالوا فما تقول
 أنت ؟ قال والله إن لقوله للحلاوة وإن أصله لعذق وإن فرعه لجناة (١) ماأتم
 بقائلين من هذا شيئا إلا عرف أنه باطل وإن أقرب القول فيه لأن تقولوا
 هو ساحر جاء بقول هو سحر يفرق به بين المرء وإيه وبين المرء وإخيه
 وبين المرء وزجه وبين المرء وعشيرته فتفرقوا على ذلك وصاروا يجلسون
 بسبل الناس حين قدموا الموسم لايمرحهم احد الا حذروه إيا وذكروا
 له امره وصدرت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتشر
 ذكره في بلاد العرب كلها

ولما خشي أبو طالب دهاء العرب أن يركبوه مع قومه قال قصيده
 المشهورة التي تموز فيها بحرم مكة وبمكانه منها وتودد فيها لأشراف أهل بيته من
 بني عبد شمس ونوفل ، وهو على ذلك يخبرهم أنه غير مسلم رسول الله ولا ناركه
 لشيء أبدأ فيها يقول

| | |
|-----------------------------|---------------------------|
| كذبتم وبيت الله - ترك مكة | ونظن الا امركم في بلابل |
| كذبتم وبيت الله نبزى محمداً | ولما نطاعن دونه ونناضل |
| ونسلمه حتي نصرع حوله | ونذهل عن ابنائنا والحلائل |

وفيها يقول

فوالله لولا أن أجيء بسبة تجر على أشياخنا في المحافل
لكننا اتبعناه على كل حالة من الدهر جدا خير قول التهازل
لقد علموا أن ابننا لا مكذب لدينا ولا يبنى قول الأباطل
لما رأته قريش أنهم لم ينالوا من أبي طالب ما أرادوا عمدوا إلى
الفتنة (١) . فمن جهة الرسول أغروا بسفهاءهم وم العنة في مثل هذه
المواطن لكل من ضاد إصلاحاً فكذبوه وآذوه ورموه بالشعر والسحر
والكهانة والجنون ، وهو مظهر لا أمر الله لا يستخفي منه مباد لهم بما
يكرهون من عيب دينهم وانزال أو ثنائهم وفراقه إياهم على كفرهم لا يبالى
بما يصنع سفهاؤهم

وأما من جهة من اتبعه فإن كل قبيلة صارت تعذب من دان منها
بالإسلام أنواعاً من التعذيب يمزج قلب الحليم من ذكرها وهم يحملونها
بصبر عجيب . ولما رأى الرسول لما يصنع بأصحابه - وهو خير قادر على حمايتهم
مما يسامونه من سوء العذاب - قال لهم لو خرجتم إلى الجبشة فإن بها ملكا
لا يظلم أحد عنده حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أتم فيه قفروا إلى الله
بدينهم ، وهذه كانت أول هجرة في الإسلام وكان المهاجرون أولاً شجرة
رجال وأربع نسوة ، ثم تبعهم بعد ذلك جماعة آخرون حتى كانت دينهم
ثلاثة وثمانين رجلاً ، ومعهم من نسائهم سبع شجرة امرأة - سوى من خرج

(١) يقال فتنت القضة والذهب إذا اذبحها بالنار لئلا يزدريه من الجيد
واستعملت في الإبداء والامتنع والاختيار - والمراد بها في لسان الدين تعذيب
المتدين حتى يرجع عن دينه

ممن من اولادهم الصغار وكانوا من جميع بطون قریش
فلما وصلوا الى الحبشة اكرم النجاشي مشواهم واعلنوا هناك عبادتهم
لا يغشون شراً، فلما بلغ ذلك قریشاً لم يتركوا هؤلاء الذين فارقوهم وتركوا
لهم البلاد يطمثون في منزلهم الجديد! فاختراروا رجلين منهم ليذهبا الي
النجاشي ويطلبا منه ردم الى بلادهم وارسلوا مهابداً اليه ولبطارقة
وهذان الرجلان هما عبد الله بن ابي ربيعة وعمر بن العاص فلما وصلا الي
بلاد الحبشة وانخفا البطارقة والنجاشي بالهدايا قال له ايها الملك قد ضوى
الي بلادك منا غلمان سفهاء نارقوا دين قومهم وجاؤا بدين ابتدئوه لا
نفرقه نحن ولا انت وقد بشنا اليك فيهم اشرف قومه من آبائهم واعمامهم
وعشيرتهم لرحمهم اليهم فهم اليهم ديناً وان لم بما جاؤوا اليهم وتاتبوا فيه
ويظهر ان هذين الرسولين لم يكونا مخلصين لقومهم في هذه الرسالة فان
السيدة ام سلمة احدى المهاجرات وراوية هذا الخبر تقول ولم يكن شيء
ابنض الي عبد الله بن ابي ربيعة وعمر بن العاص من ان يسمع كلامهما
النجاشي : فلما اديا الرسالة قال النجاشي لهما اذا لا اسلمهم اليهما
ولا يسكدا قوم جاوروني وزلوا في بلادى واختاروني الى سوى — حتى
ادتوهم ناسألهم عما يقول هذان في امرهم ؟ فان كان كما يقولان اسلمتهم اليهما
ورددتهم الي قومه وان كانوا على غير ذلك منعتهن منهم واحسنت جوارهم
ما جاوروني ، ثم ارسل الي جماعة المهاجرين فجاءوا فقال لهم ما هذا الدين
الذى نارقم به قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين احد من هذه الملل
فكلمه جعفر بن ابي طالب فشرح له ما كانت عليه حالهم قبل الدعوة

الاسلامية وما امر به الرسول من ترك عبادة الاوثان والرجوع الى الله وما وصاهم به من مكارم الاخلاق : ثم قال ان قومنا بنوا علينا وأرادوا فتننا عن ديننا فخرجنا الى ديارك واخترتك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا ان لا نظلم عندك أيها الملك فطلب منه النجاشي أن يقرأ عليه شيئاً مما جاء به الرسول فقرأ له صدر آ من سورة مريم وفيه حديث ميلاد المسيح فقال النجاشي هذا والذي جاء به المسيح ليخرج من مشكاة واحدة انطلقا : فلا والله لا أسلمهم اليكما ولا يكادون :: فلما خرجا قال عمرو بن العاص لرفيقه والله لا آتينه غداً عنهم بما استأصل به خضراءهم ! فقال له تبدا الله لا تفعل ! فان لهم أرحاماً وإن كانوا قد خالفونا قالوا الله لا تخبرناه انهم يزعمون أن عيسى بن مريم حيد . ثم غدا على النجاشي فقال أيها الملك انهم يقولون في عيسى بن مريم قولاً عظيماً فسامهم عنه فطلبهم النجاشي ولما دخلوا عليه سأل المتكلم عنهم عما قال عمرو ؟ فقال جعفر تقول فيه الذي جاءنا به نبينا هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته اتماها الى مريم العذراء البتول فضرب النجاشي يده الى الارض فأخذ منها عوداً ثم قال والله ما عدا عيسى بن مريم مما قلت هذا العود فأغضب هذا القول منه بطارفته ولكنه لم يحفل بذلك وقال لمشر المهاجرين اذهبوا فأتتم شيوم — ومعني هذه الكلمة بالجيشية آمنون ، ورد على الرجلين هداياهما

وهؤلاء المهاجرون رجع بعضهم الى مكة قبل الهجرة الى المدينة وبعضهم أقام بالجشة الى السنة السابعة من الهجرة وسيد كر خبرهم بعد كان قد أسلم قبيل هذه الهجرة رجالان من كبار قريش مشهوران

بالتقوة والنجدة وهما حمزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب الذي كان قبل أن يسلم من أعظم المعارضين للإسلام والمتعصبين ممن أسلم ومما يدل على شدة شكيمته على المسلمين ما روتهم عبد الله بنت أبي حشة قالت : والله أنا لنترحل إلى أرض الحبشة إذ أقبل عمر بن الخطاب حتى وقف عليّ وهو عليّ شركه قالت وكنا نلقي منه البلاء أذي لنا وشدة علينا قالت فقال انه الانطلاق يا أم عبد الله قالت قتلت : نعم والله لنخرجن في أرض الله آذيتونا وتمرتمونا حتى يجعل الله لنا مخرجاً قالت فقال صحبكم الله ورأيت له رقعة لم اكن أراها ثم انصرف وقد احزنه — فيما أرى — خروجهما قالت بجاء عامر (تني زوجا) قتلت له يا أبا عبد الله لورأيت عمر آتياً ورقته وحزنه علينا ! قال أطلعت في اسلامه !! فقلت نعم ، قال فلا يسلم الذي رأيت حتى يسلم حمار الخطاب ، قالت يا سأمه لما كان يري من غلظته وقسوته على الاسلام

المحاضرة التاسعة

في مقاطعة قريش ابني هاشم والمطلب — هجرة الطائف — العرض على قبائل العرب واجابة الأنصار — البيعة — الهجرة
رأت قريش ان حيلهم قد نفذت فرسول الله منعه عمه وقام معه بنو هاشم والمطلب — مسلمهم وكافرم — والمسلمون قد لاذوا ببلاد الحبشة فأمنوا بها فعمدوا الى حيلة اخري وهي مقاطعة بنى هاشم والمطلب : فلا يزوجون منهم ولا يزوجونهم ولا يبيعونهم شيئاً ولا يتعاون منهم شيئاً ، ولما أجمعوا أمرهم على ذلك كتبوا صحيفة وعلتوها في جوف الكعبة توكيداً على انفسهم

بذلك ، فأنحازت بنوا هاشم والمطلب الى أبي طالب فدخلوا معه في شعبة
فاجتمعوا اليه وخرج منهم أبو لمب بن عبد المطلب الى قريش فظاهرهم
أقام أبو طالب في الشعب أكثر من سنتين وهو ومن معه يُقاسون
أشد الجهد من مقاطعة قريش لهم ، والرسول مع ذلك مستمر على دعوته
يدعوم ليلاً ونهاراً سرّاً وعلناً نادياً بأمر الله لا يتقي فيه أحداً من الناس
كان في رجال قريش من تأثر لحال بني هاشم وبني المطلب
وأعظمهم في ذلك أترا كان هشام بن عمرو ، من بني عامر بن لؤي وكان
ابن أخى نضله بن هاشم بن عبد مناف لاؤه ، وكان ذا شرف في قومه
فشي الى زهير بن أبي أمية من بني غزوم ، وقال له يازهير : أقدر ضيت أن
تأكل الطعام وتلبس الثياب وتنكح النساء وأخوالك حيث قد علمت لا
يباعون ولا يبتاع منهم ولا ينكحون ولا ينكح اليهم ! أما اني أحلف
بالله أن لو كانوا أخوال أبي الحكم بن هشام ثم دعوته الى مثل مادعاك اليه
منهم ما جوابك اليه أبداً !! قال ويحك يا هشام انما انا رجل واحد والله لو
كان معي آخر لقمتم في قرض الصحيفة حتى انقضها ، قال قد وجدت رجلاً
قال من هو ؟ قال انا قال زهير ابنا رجلاً ثالثاً فذهب الى هشام بن عدي
وهو سيد بيت نوفل بن عبد مناف فقال له مطعم أقدر ضيت ان
يهلك بطنان من عبد مناف وأنت شاهد على ذلك موافق لقريش فيه اما والله
لئن امكتموهم من هذه لتجدنهم اليها منكم سرا قال ويحك ماذا أصنع
فانما انا رجل واحد ، قال قد وجدت ثانياً قال من هو ، قال انا قال ابنا
ثالثاً قال قد فعلت ، قال من هو ، قال زهير بن أبي أمية قال ابنا رجلاً رابعاً فذهب

الي ابي البخترى بن هشام فقال له نحواً مما قال للمطمع واعلمه بما اتهموا عليه : فقال ابننا خامساً فذهب الى زمعة بن الاسود من بني اسد ابن عبد العزى فكلمه وذكر له قرابة بني هاشم والمطلب وحتمهم ، فقال وهل على هذا الامر الذي تدعوني اليه من أحد : قال نعم : وسمى له القوم فاتموا حطم الحجون ايللاً بأعلى مكة فاجتمعوا هناك وتوافدوا على القيام في الصحيفة حتى ينتضوها ، وقال زهيراً أنا أبدؤكم : فلما أصبحوا أخذوا الى أبديتهم وغدا زهير بن أبي أمية وعليه حلة نطاف بالبيت سبعمائة ثم أقبل على الناس قال يا أهل مكة أنا كل الطعام ونابس الثياب وبنو هاشم والمطلب هلكني لا يباعون ولا يبتاع منهم!!! والله لا أقعد حتى تشق هذه الصحيفة الظلمة القاطمة ، فقال أبو جهل بن هشام كذبت والله لا تشق ، فقال زمعة أنت أكذب مارضينا كتابتها حيث كتبت ، قال أبو البخترى صدق زمعة لا نرضى ما كتب فيها ولا نقر به ، قال المطمئ بن عدي صدقما وكذب من قال غير ذلك انبرأ الى الله منها ومما كتب فيها ، وقال هشام ابن عمرو ونحواً من ذلك : فقال أبو جهل هذا أمر قضى بليل تشور فيه بنير هذا المكان وأبو طالب جالس في ناحية المسجد تقام المطمئ الى الصحيفة ليشتمها فوجد الارضنة قد اكتمها الا باسمك اللهم

مكثت الحال على ذلك والمسلمون كل يوم في ازدياد من قریش ومن غيرهم ، ولا يتمكن أعداء الرسول من الاعتداء عليه حتى كانت السنة العاشرة من النبوة فأصيب الرسول بمصيبة عظيمة وهي وفاة عمه أبي طالب وزوجه خديجة بنت خويلد في يومين متتارين في شهر شوال ،

وكانت خديجة له وزير صدق على الاسلام يشكو اليها وكان معه عضداً
وحرزاً في أمره ومنعة وناصر أعلى قومه وكان موتهما قبل الهجرة ثلاث
سنين فالت قريش من أذى الرسول ما لم تكن تطمع فيه في حياة ابني
طالب حتى اتوا منه سفهاء قريش فتر على رأسه ترايا

رأى الرسول أنه لا بد له من عضد يوازره ويدفع عنه أذى قومه
حتى يؤدي رسالة ربه فذهب الى الطائف - وبها بطون ثقيف وسعد الى
أشرافهم وذوى الرئاسة منهم وم اخوة ثلاثة تنديا ليل ومسعود وحيد
ابناء عمرو بن عبير الثقفيون فجلس اليهم ودعاهم الى الله وكلمهم بتأجاء له
من نصرة الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فرد عليه ثلاثهم
رداً قبيحاً ، فيش منهم وعاد عنهم فأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبون
ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وألجئوه الى حائط لعبنة وشيبة ابني
ريعة ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان يتبعه . ولما قدم مكة أرسل
الى المطعم بن عدي يخبره انه يدخل مكة في جواره فأجابه الى ذلك ثم
تسلح المطعم واهل بيته حتى اتوا المسجد ، ثم بحث الى رسول الله ان
ادخل فدخل رسول الله فطاف بالبيت وصلى عنده ثم انصرف الى
منزله فتي ذلك يقول حسان بن ثابت في رثاء المطعم لما توفي

اجرت رسول الله منهم فأصبحوا عبيدك مالي مهمل واحرما
كان الرسول يقوم في مواسم الحج داعياً من اقبل الى مكة من
سائر العرب وقرأ عليه القرآن ويطلب منهم ان يقوموا دونه حتى يؤدي
رسالة ربه فكانوا لا يجيبونه الى ذلك ، ومنهم من يرد عليه رداً قبيحاً :

عرض ذلك على بني عامر بن صعصعة فقال كبيرهم أرأيت إن نحن تابناك على أمرك ثم أظهرك الله على من خالفك أ يكون لنا الامر من بعدك قال الامر لله يضمه حيث يشاء ، فقال له أقفد نفجورنا للرب دونك فاذا اظهرك الله كان الامر لغيرنا لا حاجة لنا بأمرك ! وعرض ذلك على بني حنيفة من ربيعة فلم يكن احد اقبح ردا منهم

في ذلك الوقت كانت نيران العداوة متقدة في يرب بين الاوس والخزرج ، وكانت الخزرج اكثر عددا ففكر الاوس انهم يستعينون بقريش فيحالفونهم على بني عسهم من الخزرج فأرسلوا لذلك وفدا فيهم ابو الحيسر أنس بن رافع واياس بن معاذ فسا علم الرسول بتقديم جاءهم فجلس اليهم وقال لهم هل لكم في خير مما جئتم له ؟ فقالوا وما ذاك ، قال أنا رسول الله مبثى الى العباد اعموم الى ان يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا وانزلتلى الكتاب ثم ذكر لهم الاسلام وتلا عليهم شيئا من القرآن فقال لاياس بن معاذ - وكان غلاما حدثا اي قوم هذا والله خير مما جئتم له فأخذ ابو الحيسر حفنة من حصباء ورمى بها في وجه اياس وقال له دعنا منك لقد جئنا لغير هذا ، فسكت لاياس وقام الرسول عنهم وانصرفوا الى المدينة كان ثقب انصراف هذا الوفد أن حصل في يرب حرب شديدة بين الاوس والخزرج ، ويسمى يومها في التاريخ يوم بعاث : وهو آخر حروبهم وانصرفت فيه الاوس نصرا مؤزرا بعد أن انهزمت أول مرة

في الموسم الذي كان بعد هذه الحرب أقبل الى مكة للحج جماعة من الخزرج فجاءهم الرسول ودعاهم الى الاسلام كما كانت عادته وكان في أنفسهم

شيء مما كانوا يسمونه ، وهم في المدينة من يهودها عن بشة نبي قرب
وقت ظهوره يستظهر به اليهود عليهم ، فقال بعضهم لبعض إنه للنبي الذي
توعدكم به اليهود فلا يسبقنكم اليه فأجابوه إلى مادئهم بأن صدقوه
وقبلوا منه ما عرضه عليهم من الاسلام قائلوا له إما قد تركنا تو منا ولا
قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم وعسى ان يجمعهم الله بك فستقدم
عليهم فندعوهم لامرك ونعرض عليهم الذي أجبناك اليه من هذا الدين
فان يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ، ثم انصرفوا راجعين الى بلادهم
وكانوا ستة قمر من الخزرج فلما قدموا المدينة الى قومهم ذكروا المهدي رسول
الله صلي الله عليه وسلم ودعوههم الى الاسلام حتي نشأ فيهم فلم تبق دار
من دور الأنصار الا وفيها ذكره

فلما كان الموسم الذي قبل الهجرة بسنة وثلاثة أشهر — وافى الموسم
من أهل المدينة اثنا عشر رجلا ، فلقوا رسول الله بالمقبة وبأيموه على
الاسلام ييمة تسمى في التاريخ بييمة النساء ، وأما سميت بذلك لأنها كانت
على الامور التي ورد ذكرها في سورة المتحنة خاصة بييمة النساء وهي
هذه الآية (يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن
بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه
بين ايديهن وأرجلهن ولا يصينكن في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله
لأن الله غفور رحيم)

وبعد ان تمت هذه البيعة بمث معهم مصعب بن عمير من بني عبد
الدار بن قصي وامره ان يقرئهم القرآن ويعلّمهم الاسلام ويفقههم في الدين ،

فكان يسمي المقريء وكان يؤمهم في المدينة لان الاوس والخزرج كره بعضهم ان يؤمهم بعض وكان اسلام هؤلاء النفر وذهاب مصعب معهم سبباً كبيراً من أسباب دخول أشراف أهل يثرب في الاسلام فأسلم أسيد ابن حضير من الأوس وكان أبوه قائد الأوس في يوم بعاث وأسلم سعد بن معاذ سيد بني عبد الاشهل من الأوس ولما أسلم ذهب إلى قومه في ناديم ، فقال يا بني الاشهل ، كيف تعلمون أمري فيكم ؟ قالوا سيدنا وأفضلنا رأياً وأيمتنا نقيية ، قال فان كلام نساكم ورجالكم علي حرام حتي تؤمنوا بالله ورسوله ، قالوا فوالله ما أمسي في دار بني عبد الاشهل رجل ولا امرأة الا مسلماً أو مسلمة

وكان لا سعد بن زرارة الذي نزل عليه مصعب قدم ثابتة في دعوة أهل المدينة إلى الاسلام حتي لم تبق فيها دار الا وفيها رجال مسلمون ونساء مسلمات الا بعض بطون قليلة من الأوس اخرها عن الاسلام صبي بن الاسلت المكشي بأبي قيس ، وكان شاعراً لهم قائداً يسمعون منه ويعطيونه : فلما كان الموسم الأخير قدم مصعب بن عمير ، وخرج من المسلمين عدد كبير ، ومعهم حجاج من قومهم لم يزالوا على الشرك ، وأرسل المسلمون إلى رسول الله يواعدونه بالمقابلة عند العقبة من أوسط أيام التشريق : فلما انتهى أمر الحج رمشاعره وحان الموعد خرج المسلمون من رحالهم بعد انقضاء ثلث الليل يتسللون تسلل القهام مستخفين حتي اجتمعوا في الشعب عند العقبة وكانت عندهم ثلاثة وسبعين رجلاً وامراتين - هما نسيبة بنت كعب من بني مازن بن النجار الخزرجية وأسماء بنت عمر وإحدى نساء بني سلمة من الخزرج ، واستمروا

منتظرين الرسول حتى جاءهم ومعه العباس بن عبد المطلب عمه ، وهو يومئذ على دين قومه إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له فلما جلس كان أول متكلم العباس فقال : يا مشر الخزرج ان محمداً مناحيت قد علمتم وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه فهو في عز من قومه ومنعة في بلده وإنه قد أبي إلا الانحياز اليكم والحق بكم فان كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتوه اليه وما نوه ممن خالفه فأتهم وما حملتم من ذلك ، وان كنتم ترون انكم مسلموه وخالفوه - بعد الخروج به اليكم - فمن الآن فدعوه فانه في عز ومنعة من قومه وبلده ، فقال المتكلم من الخزرج قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله فخذ لنفسك ولربك ما أحيت فتكلم عليه السلام قتلاً عليهم القرآن ودعا إلى الله ورغب فيه ثم قال أبايكم على أن تمنوني مما تمنون منه نساءكم وابناءكم فأخذ سيدم البراء بن معرور يده ثم قال : نعم والذي بئسك بالحق لننمك مما نتمع منه ازرنا فبايننا يا رسول الله فانا والله أهل الحروب وأهل الحلقة ورثناها كابر أعن كابر فقال ابو الهيثم بن التيهان يا رسول الله ان يبتنا وبين الرجال جبالاً واننا قاطعوها (يعني هو والدينة) فهل عسيت : ان نحن فعلنا ذلك ثم اظهرك الله - ان ترجع الى قومك وتدعنا . قال فتبسم الرسول ثم قال : الدم الدم والمدم المدم : يعني انا منكم وأنتم مني أحارب من حاربه وأسالم من سالمته : ثم قال لهم أخرجوا لي منكم اثني عشر ثقيلاً ليكونوا على قومهم بما فيهم ، فأخرجوا منهم اثني عشر ثقيلاً تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس ، فقال لهم : أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الحواريين لعيسي ابن مريم ، وأنا كفيل على قومي وهاهي أسماء النقباء

- (١) أسعد بن زرارة من بني النجار بن ثلبة من الخزرج
- (٢) سعد بن الربيع من بني مالك بن امرئ القيس من الخزرج
- (٣) عبدالله بن رواحة » عمرو بن امرئ القيس
- (٤) رافع بن مالك » زريق بن عامر من الخزرج
- (٥) البراء بن معرور » سلمة بن سعد
- (٦) عبدالله بن عمرو من بني سلمة بن سعد من الخزرج
- (٧) عباد بن الصامت » غنم بن سالم
- (٨) سعد بن عباد » ساعدة
- (٩) المنذر بن عمرو »
- (١٠) أسعد بن حضير » عبدالاشهل من الأوس
- (١١) سعد بن خيثمة » كعب بن حارثة
- (١٢) أبو الهيثم بن التيهان » عبدالاشهل

وكان أول من ضرب يده على يدر رسول الله مباعاً البراء بن معرور وبنو النجار يزعمون أن أول من بايع هو أسعد بن زرارة وبنو عبدالاشهل يقولون إنه أبو الهيثم بن التيهان : والقول الأول أثبت لأن البراء بن معرور كان كبير القوم : بعد أن انتهت المبايعة أمرهم رسول الله أن يعودوا إلى رحالهم فذهبوا إلى مضاجعهم فناموا ولما أصبحوا كان الخبر قد بلغ قريشاً فجاء رؤسائهم إلى منازل الانصار ، وقالوا يا معشر الخزرج قد بلغنا أنكم قد جئتم إلى صاحبنا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا وأنه والله مامن حي من العرب أبغض إلينا أن تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم فأنبت

من هناك من مشركهم يحلقون بالله ما كان من هذا شيء وما علمناه وهم في بينهم صادقون لانهم لم يملوه وقال لهم عبد الله بن أبي بن سلول — وهو سيد من ساداتهم لم يسلم فقال لهم ان هذا الامر جسيم ما كان قومي ليتفوتوا عليّ بمثل هذا وما علمته فانصرفوا عنه

فهر الناس من منى ، ونجست قريش الخبر فوجدوه قد كان لكن بعد ان فاتهم الانصار

بعد ذلك أمر الرسول أصحابه بالخروج الى المدينة والمهجرة اليها والحق بأخوانهم من الانصار ، وقال لهم ان الله عز وجل قد جعل لكم اخوانا وداراً تأمنون بها فخرجوا ارسالاً رجالاً ونساء الا من حيل بينهم وبين الهجرة من المستضعفين

لمارات قريش أن رسول الله صارت لمشية وأصحاب من غيرهم وغير بلدهم ورات خروج أصحابه من المهاجرين اليهم وعرفوا انه قد اجمع الحربهم فلم يبق الا أخذ الحيلة لذلك

اجتمعوا في دار الندوة يتشاورون في امره وكان بها اشرف قريش وذووالسن فيهم فقال قائل منهم الرأي أن نجس في الحديد وتلق عليه باباً ثم نتر بص به ما اصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله من هذا الموت حتى يصيبه ما اصابهم فقال شيخ فيهم ما هذا لكم برأى لئن حبستموه ليخرجن أمر من وراء الباب الذي أغلقتمونه الى أصحابه فيوشك ان يثبوا عليكم فينزعوه من أيديكم ثم يكاثروكم به حتي يغلبونكم على أمركم : فقال آخر منهم نخرجه من بين أظهرنا فنفيه من بلادنا فاذا خرج تناووا الله لا نبالي أين ذهب ولا حيث

وقم اذا غاب عنا اصلحنا أمرنا وألقتنا كما كانت : قال ذلك الشيخ ما هذا لكم
 برأى !! ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلبيته على قلوب الرجال بما يأتي به
 لو فلتتم ذلك ما أنتم أن يحل على حي من العرب فينلب عليهم بذلك من قوله
 وحديثه حتى يتابعوه عليه ثم يسير بهم اليكم حتى يطأكم في بلادكم بهم فيأخذ
 أمركم من أيديكم ، ثم يفعل بكم ما أراد : فقال أبو جهم بن هشام إن لي رأيا فيه
 ما أراكم وقتم عليه ، هو أن تختار من كل قبيلة شابا فتى جلدًا نسيجا وسيطا
 فينا ، ثم نعطي كل فتى منهم سيفًا صارما ثم يمدوا اليه فيضربوه بهاضرة رجل
 واحد فيقتلونه فنستريح منه ، فانهم اذا فعلوا ذلك تفرق منه في القبائل
 جميعا فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعا ، فرضوا منا بالعقل
 فمقتلناه لهم ، فكان رأيه هذا مقبولا عند جميعهم واففقوا عليه وعينوا
 القتيلان والليلة التي ينفذون فيها ما أرادوا

علم الرسول عليه السلام بهذا الخبر ، و بما أجمع عليه أعداؤه فتوجه الى
 صديقه أبي بكر وأخبره أن الله قد أنزل له بالمجرة فساله أبو بكر الصعبة فأجابته
 اليها ثم هيا ما يلزم لهذا السفر راحلتين ودليلا خريتا يأخذ بهما أقرب
 الطرق واتمدا أن يكون السير في الليلة التي اتفقت فيها قریش على التفتك
 به في صبيحتها ، وفي تلك الليلة أمر ابن عمه علي بن أبي طالب أن ينام مكانه
 ويتسجى برده لئلا يرتاب أحد في وجوده بيته وأمره بأن يبق بمكة حتى يؤدي
 عنه دوائه وكان كل من عنده شيء يخشى عليه بمكة يضعه عنده

في الليلة التي تجمعهم فيها فتيا بن قریش ليفتكوا به خرج الى بيت أبي
 بكر ، وخرجامعا من خوذة لأبي بكر في ظهر يده ثم عمدا الى غار بجبل نور

وهو جبل بأسفل مكة فدخله وكان عبدالله بن أبي بكر يتسمع لهما الأخبار وما يقال عنهما ثم يأتيهما إذا أمسى بما يكون ذلك اليوم من الخبر وأمر مولاه عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه نهاره ثم يرعى عليهما يأتيهما إذا أمسى في النار ليعنى أن عبدالله بن أبي بكر وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمست بما يصلحهما

أصبحت قتيان قريش تنتظر خروج الرسول عليهم وإذا بهم باتوا يجرسون علي بن أبي طالب لا محمد بن عبدالله ولما علمت بذلك قريش هاجت وأرسلت الرسول في طلبه من جميع الجهات وجعلوا أن يأتيهم به حياً أو ميتاً مئة ناقة فذهبت تلك الرسل يمينا وشمالاً ولكنها عادت بالخيبة

أقام الرسول وصاحبه بالنار ثلاثة أيام حتى علم أن قد سكن الطلب فجاءهم الدليل — حسبما اتفقوا معه — بالراحتين فركباهما وأرشف أبو بكر خلفه عامر بن فهيرة ليعضهما في الطريق والدليل اسمه عبدالله بن أرقط فسلك بهما إلى الساحل حتى عارض الطريق أسفل من هسفان ثم سلك بهما على أسفل أمج ثم عارض بهما الطريق بعد أن أجاز قديداً ثم أجاز بهما من مكان ذلك فسلك بهما الخرار ثم ثنية المرة ثم القف ثم سلك بهما مدبجة حجاج ثم سلك بهما مرجع حجاج ثم تبطن بهما مرجع ذي العصورين ثم تبطن ذي كشد ثم اخذ بهما علي الجداجد ثم على الجرد ثم داسلم من تبطن أعداء مدبجة تعهن ثم علي العبايد ثم أجاز بهما القفاجة ثم هبط بهما المرج وهي من منازل الجدة بين مكة والمدينة ثم سلك بهما من المرج إلى ثنية الدائر عن يمين زكوة حتى هبط بهما بطن ريم ثم قدم بهما قباء علي بن عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثمان خلت من ربيع الأول لثلاث

وخمسين سنة مضت من مولده وهو يوافق ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ من ميلاد المسيح عليه السلام

والى هنا انتهى القسم الاول من حياته عليه السلام فتنبه بفصلين: أولهما في التشريعات الملكية والثاني في آثار هذه المدة

المحاضرة العاشرة

التشريع المكي -

مكث الرسول في مكة من وقت النبوة إلى أن هاجر إلى المدينة اثنتى عشرة سنة وخمسة أشهر و ٢١ يوماً إذا اعتبرنا آخر يوم لها هو يوم الوصول إلى قباء أنزل عليه في أثناءها معظم القرآن والذي نزل منه بمكة ثلاث وتسعون سورة والباقي وهو اثنتان وعشرون سورة نزلت بالمدينة ومنها أكبر سور القرآن وهي (٢) البقرة (٣) آل عمران (٤) النساء (٥) المائدة (٨) الانفال (٩) التوبة (٢٤) النور (٣٣) الأحزاب (٤٧) القتال (٤٨) الفتح (٤٩) الحجرات (٥٧) الحديد (٥٨) المجادلة (٥٩) الحشر (٦٠) المتحة (٦١) الصف (٦٢) الجمعة (٦٣) المنافقون (٦٤) التغابن (٦٥) الطلاق (٦٦) التحريم (١٠٠) النصر وما عدا ذلك فهو مكى

وقد اشتمل التشريع المكي على أهم ما جاء الرسول صلى الله عليه وسلم لاجله وبين روحه قوله تعالى في سورة الشورى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ ثم قال ﴿ فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم ﴾ ، الله ربنا .

وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لاجبة ينتاوينكم الله يجمع ينشأ واليه المصير ﴿
 امتاز التشريع المكى بما يبرعنه أبو اسحاق الشاطبي في الموافقات
 بالتشريع الكلى ، وانما سماء كذلك لانهم تعرض فيه الى تشريع أحكام
 جزئية خاصة بحال أو نوع دون نوع ، وكله — من الشرائع الابدية
 التى لا يخالف فيها ديناً ومن مصالحة العالم أجمع — فيما مضى وفيما هوآت —
 ان يكون متبهاً متفاداً لما جاء فيها ولذلك أطلق على ملته في القرآن في سورة
 الحج ﴿ملة أيكم ابراهيم هوساكم المسلمين من قبل﴾ وأعلن أنه لانما جاء مصداقاً
 لمن سبقه من الانبياء وقال له الله عنهم — في سورة الانعام — بعد أن تص عليه
 اسماءهم — أولئك الذين هدام الله فهداهم اقتده ﴿ الى غير ذلك
 . وأهم ما جاءت به الآيات المكية هو

(١) التوحيد ورفض الاوثان والاصنام فلا يكون بين المبدؤين زربه واسطة
 معلوم ان العرب كانت عامتهم تدين بالوثنية الاقلياً منهم فلم يكن بدمن
 مقاومة شديدة للاوثان والاصنام ، وكل ما هو منها بسبيل ، ولذلك راينا معظم
 الآيات المكية على هذا النهج تثبت التوحيد وتقيم عليه الادلة وتناقش
 المعارضين وتذم الشرك والاثوان والاصنام وتنعي على المتوسلين
 بهما مذاهبهم نصر يماً وتليحاً : ضربت الامثال بالام السابقة وما اصابوا به
 من جراء شركهم بالله وتكذيبهم الانبياء والرسل ، وتكررت ذلك تكراراً
 مؤثراً بأساليب مختلفة : لان اشد ما يعمل في النفوس لاثبات التعاليم فيها إنما
 هو التكرار مع تنوع الاساليب . واكثر الانبياء ذكراً في
 آيات الكتاب موسى صلوات الله عليه وما حاوره فرعون . صر من

سؤال وجواب لاثبات الوهية الله وما اتصف به من عظيم الصفات ثم ما كان من شأنه مع قومه حينما كانت تمن أنفسهم إلى الوثنية فيتخذون العجل الذهبي معبوداً ثم ما كان من تحذيره إياهم عن الوقوع في هذا الشرك ، وإيادهم بالشر اذ هم طأوا إليه : وقلنا ترى سورة من السور المكية الكبرى خلت من اسمه . ذكرهم بما كان عليه أبوم إبراهيم من كراهة الأوثان وتكسيها ورفض عبادتها وضرب المثل فقال (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي ، فلما أفل قال لأحب الآلين فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي ، فلما أفل قال لئن لم يهدي ربي لأكون من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي ، هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني برىء مما تشركون إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض خيفةً وما أنا من المشركين) : ضرب لهم الامثال بالأمم الخالية من عرب وغيرهم ، كل ذلك للتأثير في هذه الاتفس التي أشربت حب هذه المعبودات الباطلة

وجر ذلك بالضرورة إلى تحريم كل ما ذبح على النصب أو جمل فيه شيء لأصنامهم من البعيرة والسائبة والوصيلة والحامي وغيرها، وهذا من باب المقاومة كما حرمت الشريعة ما لم يذكر عليه اسم الله ليكون الإنسان منهم على ذكر دائم من رفض الوثن والصنم وهذه حركة مضادة لما كانوا يفعلون ، فانهم كانوا يذبحون باسم أصنامهم فأمرُوا أن يذبحوا باسم الله حتى ينسوا تماماً ما كانوا عليه ، ومن هنا جاءت الشريعة طالبة بذلك أن

جميع الافعال التي يشرع فيها الانسان لا بد أن تفعل باسم الله لا باسم غيره من المبودات ومن هنا أيضاً أقفلت الشريعة عليهم باب التصوير والتمثيل لان الامر كما علم — يحتاج الى مقاومة شديدة فان النفس المتشعبة بالشئ الذي نهيت عنه لا يؤمن أن تعود اليه متى ظهر أمامها فأنها اذ ذلك تمن اليه : وللمحركة النفسية مداخل غريبة ، ولذلك قال علماء الاخلاق اذا أهملك أن تزع تقس عن شيء تعودته وأنست به فأخذه منها فان رؤيتها لمرة واحدة تدك معالم الاوامر والنواهي وتحدث مقاومة شديدة لما قسرت عليه النفس من اتباع الاوامر :: مثلوا أمام نفاذكم حالة شارب الساخان اذا أمره الطبيب بتركه واقتنع بأن التدخين غير مفيد فتركه ثم أى سجارة يمسد غيره يدخن بها لاشك أنه يحس بحركة في نفسه تذكره بذلك الالاف القديم فيحتاج عند ذلك الى حزيمة قوية ينال بها ذلك الحنين، ولا ينسى الامر بتاتاً الا بعد مرور زمن طويل والامثلة على ذلك كثيرة فحماية لهذا الضعف الانساني كرهت التصاوير والتماثيل من باب الاحتياط وسد الثرائع : ولذلك لما رأى عمر بن الخطاب بعض المسلمين يتبرك بالشجرة التي بايع عندها رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه في الحديبية أمر للحال بقطعها واعفاء أرضها

(٢) اثبات يوم آخر مجازى فيه كل امرئ به عمله ان خيراً فخير وان شراً فشر ، وقد نصت الآيات المسكية على ذلك كثيراً محذرة من شره مرغبة في خيره وكررته تكراراً عظيماً يقرب مما كان في أمر التوحيد والاولئان ونصت على أن المعدل سيجرى مجراه بمد أن توزن أعمال

الانسان فمن غلب خيره شره فاز ومن غلبت شروره خاب اذ لا يمكن أن يعقل في الوجود الانساني من هو خير محض أو من هو شر محض والموازنة بين أعمال الخير وأعمال الشر بحسب ما كانت نتيجتها في الناس وقد وصف القرآن دار الجزاء وما فيها من خير وشر أوصافاً ترغب وتخيف وكر ذلك في مواطن كثيرة منه

لم يحمل اليأس يتسرب الى النفس الانسانية بما أجرته من الخطايا ولا الآمال الكاذبة تستولى عليها فتطلب النجاة من غير وجهها بل جعل عمل الخير والشر عنواناً على ما يناله صاحبه مهما حق (ولا يظلم ربك أحداً) (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) أخاف أصحاب الشر وفتح امامهم باب الرجوع الى فعل الخير واخبرهم أن الحسنة اذا تلت السيئة محتها : والذي يفهم من القرآن أن الحسنات المؤثرة في محو السيئات انما هي العملية

(٣) بين لهم الخصال التي تقرب الى الله والتي تبعد منه وممظلمها يرجع الى الاخلاق والممتلكات في معاملته الناس بعضهم مع بعض : يقول في سورة الشورى (وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله) ثم يقول (ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ، أعمال السبيل على الذين يظلمون الناس ويغيثون في الارض بنير الحق أولئك لهم عذاب أليم ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الامور)

ويقول في سورة الاعراف (خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين) ويقول في الشورى (وأمرت لأعدل بينكم) ويقول فيها (قل

لأَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمُدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَتَرَفَّ حَسَنَةً نَزَدَ لَهُ فِيهَا حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ خَفِيفُ الشُّكُورِ (وقال في سورة فصلت) (وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ) جمع لهم في سورة الاسراء وصايا جميلة بأبدع أسلوب وأشدّه تأثيراً فيرونه يتلى كل وصية بفائدتها اقرؤا — إن شئتم — من قول الكتاب وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه ، الى قوله ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة : وصف عباد الرحمن في سورة الفرقان بصفات يطلب منهم أن لا يتمدوها لتكون لهم صفة تباد الرحمن وصدورها (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) ، الى آخر السورة ، واستقصاء ذلك يستدعي وقتاً طويلاً وإنما نحن نشير الى ذلك ونطلب منكم مراجعته ، ولا تجملوا بينكم وبينه سداً من الاوهام حتى تعلموا بمكان بوصيهم وكيف كانوا يحيونه ؟؟ فانه لاشيء أدل على سيرته وآدابه وتعاليمه من الكتاب الذي أنزله الله عليه

(٤) عبادات عملية تربطهم بالله وتوجههم نحو الخير : والبديهي منها هو الصلاة فقد ورد الامر بأدائها في كثير من الآيات المكية وقد علمه الوحي كيف يؤديها — كما ورد في الأخبار الصحيحة — والصلاة وحدها هي التي فصلت تمام التفصيل بمكة ، وتصليها إنما كان عملياً لان آيات الكتاب لم تين بصراحة أجزاءها ولا أوقاتها وإنما أخذ منها بطريق الإشارة وقد قلّت قلائعاً ، وقد وصف القرآن تلك الصلاة التي أمر بها بأنها تنهي عن الفحشاء والمنكر واعتبر في سورة الماعون بمن يستحقون الويل

(الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين يراؤون) وقد اختلف المؤرخون في الوقت الذي فرضت فيه الصلاة : فقال بعضهم إنها فرضت ليلة الاسراء حينما عرج رسول الله الى الملا الأعلى وقال آخرون بل قبل ذلك

ونحن نقول كلمة عن الاسراء والمعراج ثم تتبعها بما يظهر لنا الاسراء مصدر أسرى يقال أسرى به أى جعله يسرى : والسرى هو السير ليلاً ، ويراد به - في لسان المحدثين - تلك السياحة الليلية التي وصل فيها رسول الله من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ليبريه الله من آياته والمعراج مأخوذ من العروج وهو الصعود ، والمعراج أداته يعني السلم المعدله ويراد به صعود رسول الله الى الملا الأعلى

الاسراء ورد ذكره في الكتاب في أول سورة سميت باسمه قال تعالى (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا) وقد اتفق المؤرخون على وقوع الحادثة ورسول الله بمكة لان السورة مكية ولكنهم لم يبينوا وقتها بالضبط وان رسول الله أخبر بها يومه في صبح تلك الليلة فكانت مثاراً لحبهم وسخريتهم وصدق بها المؤمنون وفي مقدمتهم أبو بكر الذي سمي في ذلك اليوم بالصادق - وكذب بها المشركون وبعض الضعفاء المفتونين من المسلمين حتى أن بعضاً منهم ارتد

واختلف المتكلمون في أمر الاسراء : فروي عن معاوية بن أبي سفيان أن الاسراء كان رؤيا صادقة رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم : وروى عن عائشة أن الاسراء إنما كان بروحه لان جسده لم يزل من مكانه

ونري أن نتيجة القولين واحدة — لأن الاسراء بالروح ليس معناه أن الجسم قدمات اذ لم يقل بهذا القول احد لا عائشة ولا غيرها، وإنما تلك الروح الطاهرة أطلها الله في حالة النوم على شيء من الآيات التي هي في جهات بعيدة عن موطنها، والرؤيا — كما قدمنا نوع من الوحي للأنبياء ويستدل أصحاب هذا الرأي بقوله تعالى في السورة نفسها (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) وقد قال الحسن البصري راوى حديث الاسراء فأُنزل في ذلك قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا الخ

وجهور المسلمين على أن الاسراء كان بجسمه ويستدلون على رأيهم بأن الاسراء لو كان رؤيا ما كان هناك داع لاستغراب المشركين وضمفاء المسلمين لانه ما الذي يستبعد من اطلاع إنسان على اقصى ما في الارض في رؤيا يراها بعض المورخين يميلون الى رأى عائشة ومعاوية، لا لانهم يميلون أن يجمع للأنبياء أمر خارق للعادة، بل لانهم لا يتمسكون من هذه الخوارق إلا بما شاهده رواه عياناً وصرحوا بمشاهدته في رواياتهم ووصل اليهم من طرق مأمونة الخطأ أو صرح به الكتاب : قالوا إن إقدام عائشة ومعاوية على القول بأن الاسراء كان رؤيا صادقة يدل على أن هذا القول لم يكن بدعاً في زمنهما لانه لم ينقل اليها التاريخ أن أحداً قام في وجههما راداً عليهما رأيهما، بل بالعكس رأينا ابن اسحق يقول فلم ينكر ذلك من قولهما القول الحسن فأُنزل الله في ذلك (وما جعلنا الرؤيا الخ . وعائشة زوج الرسول) وإن لم تكن كذلك حين وقوع الحادثة (واحد الناس بما كان من حوادثه التي أكرمهم الله بها فمن البعيد أن تكون أقدمت على هذا القول من غير توقيف منه، والمعروف عنها

أنها كانت تسأله عن مشكلات القرآن فيفسرها لها . ومباوية كان خليفة
 للسليين فيبعد أن يظهر برأي يتفق على خلافة جمهور أمته خصوصاً في مثل
 هذه الحادثة الكبرى ثم لا يقوم في وجه الصحابة مراضين على حين أنهم
 كانوا يردون عليه القول رداً شديداً في أسر الأُمور فكيف بهذا الأمر الجلل
 لما رجع هؤلاء المؤرخون الى الكتاب في أمر هذه الحادثة وجدوه يقول
 (سبعان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي
 باركنا حوله ليريه من آياتنا) والمتفق عليه أن المراد بعبده محمد صلى الله عليه وسلم
 وإطلاع الله نبيه في نومه على ما يريد إطلاعه عليه لا يختلف شيئاً عن إطلاعه إياه
 في يقظته لأن رؤيا الانبياء حق - تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم فلا يمنع هؤلاء من
 رأيهم إضافة الأمر الى عبده، والروح اذا جلى لها المسجد الأقصى تتمكن من
 رؤيته ومعرفة تفاصيله ومشاهدة آيات الله وصحابه أكثر من الرؤية العينية ليلاً
 أما استغراب المشركين فأمره ظاهر لا أنهم قوم معاندون يريدون
 ظهار رسول الله أمام الناس بما ينفرهم فيكفي - لأن يجدوا فرصة لذلك - أن
 يسموا منه عليه السلام أسري بي الليلة الى بيت المقدس ، وعند ذلك
 يكبرون في أنفاس الناس قوله ، وقد كان يقول بعضهم لبعض - كما جاء في الكتاب -
 (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون)

قال ابن اسحاق بعد أن ذكر القولين والله اعلم أي ذلك كان قد جاءه وطأين فيه
 ما طأين - من أمر الله على أي حاله - فأما أو يظان كل ذلك حق وصدق أم
 أم المراج فلم يرد ذكره في القرآن صريحاً ولكن تضافت به الاخبار
 ورواه جمع من الصحابة وأخرجته كشب الصحاح ولكن هذه الروايات لم تتفق في

شرح حواشي ذلك قال بعض المحدثين انه حصل جملة مرات منها المرة التي كانت ليلة الاسراء وأصحاب الاسراء الروحي يقولون بالمعراج الروحي والجمهور يقولون لانه يجسمه أكثر من فصل أحاديث الاسراء والمعراج أحمد بن محمد القسطلاني في كتابه المسي بالمواهب اللدنية قد كتب فيها نحو ٤٥ صفحة تلخيصا لاجهات من أحب زيادة التوسع، ودافع محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن رأي من يقول بالاسراء الجسمي

لما كان كثير من المحدثين يرون ان الصلاة فصلت ليلة المعراج لزم أن يكون في أوائل البعثة وقد اغرب بعض الرواة فجعله قبل ان يوحى اليه ولكنهم لم يولوا على هذه الرواية وقد جله ابن إسحاق بعد فشو الاسلام بمكة في قریش وفي القبائل كلها ولكنهم سرّدوا بل يخبره قبل أن يذكر وقاعة أبي طالب . ويلزم من ذلك ان الرسول وأصحابه لم يكونوا في أول الامر يصلون الصلوات الخمس ، وإنما كانوا يصلون صلوات أخرى . وبذلك قال جمع من المحدثين

وخلاصة القول ان الصلاة فرضت على المسلمين من أول الدعوة وبعد ذلك بزمان لم يحدد تماماً فرضت الصلوات الخمس فله الوحي أعداد ركعاتها وأوقاتها والشكل الذي تفعل به : مما فرض بمكة الزكاة فانا قلنا بجمعنا الاوامر المسكية ذكر الصلاة الا وبجانبه إتياء الزكاة وطلبت زكاة ما يخرج من الارض في سورة الانعام (وأتوا حقّه يوم حصاده) الآن هذه الحقوق الواجبة لم تفعل بمكة قد كان ذلك موكولاً لما في النفوس من الجود وبحسب حاجة الناس مما بلغت النظر الى الآيات الملكية أن قارنها بحسب فيها بأمر

مدهش ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان بمكة مضطهداً في حاجة إلى من يدفع عنه أذى أعدائه الذين وقفوا في سبيل دعوته في ذلك الحين كانت الآيات المسكية تبلغ له من الله على غاية من الشدة بما يدل على أن الرسول كان على يقين من الله تآم بأن العاقبة له وهو مرة يهان من قومه الذين تمالؤا عليه ومرة يرد أقبح رد من العرب الذين يردون الموسم ، وما نحن أولاء بمثل امامكم تلك الشدة بما تلوه عليكم من الآيات (١) ولتعلن نبأه بعد حين (٢) إنا لتنصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد (٣) سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتي يتبين لهم أنه الحق (٤) اكفركم خير من أولئكم أم لكم براعة في الزبر ؟ أم يقولون نحن جميع منتصر ١٢ سيهزم الجمع ويولون الدبر (٥) ولو ترى إذ فرعوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب (٦) قل ربّ إنا ترين ما يوعدون ربّ فلا تجعلني في القوم الظالمين (٧) فقد كذبوا فسيأتهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن (٨) قل الحمد لله سيريكم آياته فترفونها (٩) فاصبر لأن وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يوقنون (١٠) ولنذيقهم من المذاب الادنى دون المذاب الاكبر لعلمهم يرجعون (١١) فأعرض عنهم وانتظر إنا منتظرون (١٢) فأرتب لهم سرّ يقبون الى غير ذلك من الآيات الشديدة الوقع وظهر نبؤها بمدح

(١) سورة ص (٢) سورة غافر (٣) سورة فصلات (٤) القمر
 (٥) سبأ (٦) المؤمنون (٧) الشعراء (٨) النسل (٩) الروم
 (١٠) السجدة (١١) السجدة (١٢) المخان

كان يعمل الامر برغب به استمالة عظمائهم لما كان عليه من الرأفة بهم واردة الخير لهم ويكون من ثأجه أن صفيراً من المسلمين أعرض عنه فيجيشه الوحي مشدداً ومنبهاً كما حصل في حادثة عبدالله بن أم مكتوم الاعمي فقد حدث أن الرسول قابل جميعاً من هؤلاء المقماء فتلا عليهم القرآن ورجأت تلين قلوبهم لما يدعوم اليه ، فجاءه ابن أم مكتوم وقال يا رسول الله علمني مما علمك الله فعبس رسول الله وأعرض عنه طمعاً في أولئك المقماء ، فجاءه الوحي بقول الله (عبس وتولى أن جاءه الاعمي وما يدريك لعله يزكي أو يذكر فتنته الله كرى ! أأمان استخني فأنت له تصدى ! وما عليك أن لا يزكي ؟ وأأمان جاءك يسمعي وهو يخشى فأنت عنه تلهي) وهذه شدة أدبه الله بها كما قال : أدبني ربي فأحسن تأديبي

(٥) مباشر في آخر أيامه بمكة الأذن له بالقتال

ولما كان هذا النوع من المشروطات يستدعي عناية كبرى في بحثه أردنا أن نقول كلمة فيه غير مقتصرين على مباشر بمكة لأن الموضوع يلزم أن يأخذ بمضاهي بحجز بعض حتى لا يتجزأ فنضيق الفائدة : وبحيثا قاصر على الجملة التاريخية ، ولذلك تقتصر على ما جاء من أوامر القرآن وسنتبعه بما كان من التنفيذ الفعلي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونترك للفقهاء ما امتازوا به من دقة الاستنباط لأن ذلك ليس من عملنا

المحاضرة الحادية عشرة

أسباب شرعية القتال — الموائيق واليهود — أسرى الحرب — الاسترقاق
لم شرع القتال - ؟

بين الكتاب في مواضع منه السبب الذي من أجله أذن للمؤمنين
بالقتال وذلك يرجع إلى أمرين (الاول) الدفاع عن النفس عند التحدى
، الثاني : الدفاع عن الدعوة إذا وقف أحد في سبيلها بفتنة من آمن أي باختباره
بأنواع التعذيب حتي يرجع عما اختاره لنفسه ديناً أو بصد من أراد الدخول
في الاسلام عنه أو تمت الداعي من تبليغ دعوته وهذه هي المواضع التي جاء
فيها ذلك الموضوع من القرآن

الموضع الاول — جاء في سورة الحج ، وهو أول ما أنزل في أمر
القتال (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين
أخرجوا من ديارهم بنيرحق إلا أن يقولوا ربنا الله ، ولو لا دفع الله الناس بعضهم
ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً
ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوي عزيز ، الذين إن مكناهم في الأرض
أقلوا الصلاة أو آتوا الزكاة أو أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وفتنة طائفة الامور)
بينت هذه الآية أن القتال أذن فيه للمسلمين ثم أعقبته ببيان السبب
وهو أنهم ظلموا وأخرجوا من ديارهم بنيرحق — الا قولهم ربنا الله
يعني أنهم لم يظلموا من أهل مكة الا بسبب اعتمادهم وهذا بمثابة التفسير

لآية الشوري ولمن انتصر بد ظله فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس وينون في الارض بنير الحق — ثم يفت أنطولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت أماكن العبادة على اختلاف أشكالها ونسبها فلا يكون لله في الارض ذكر : ثم وصفت المؤمنين الذين أذن لهم بالقتال بأوصاف هي في الحقيقة تنبيه لهم إلى ما يجب أن يفعلوه إذا هم انتصروا على من ظلموهم وذلك أنهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر

الموضع الثاني — قوله في سورة البقرة المدنية (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تمتدوا من الله لايحب المتدين واقتلوهم حيث تمقتضوهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم — والفتنة أشد من القتل — ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم ، وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله — فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين — الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ، واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين)

ينت هذه الآية سبب القتال حيث وصفت من أمر المسلمون بقاتلهم بالدين يقاتلونكم وأخرجوكم من دياركم وقتوكم في دينكم بما فعلوا من الاذي والظلم وجلت لهذا القتال غاية وهي أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله بأن يكون الانسان حراً في دينه لا يدين به إلا الله لا خوفاً ولا طمعا وقد بين الكتاب أن الفتنة أشد من القتل لأنها اعتداء على العقيدة

والوجدان وذلك شر ما يكون من بني الانسان : نهت الآيات عن الاعتداء وأعلنت أن الله ييمض المعتدين ، وهم الذين يبدأون غيرهم بالشر ، ويثبت أن الجزاء عند الاعتداء - لا ينبغي أن يتجاوز به ما فعله البادئ بالعدوان (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واحموا الله)

الموضع الثالث - قوله في سورة النساء المدنية « وما لكم لا قتالون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا » يثبت هذه الآيتان سبعين للبحث على القتال وهما « أولاً » سبيل الله : وقد يثبت آية البقرة وهو النافذة التي يسي إليها الذين أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله (ثانياً) سبيل المستضعفين الذين كانوا مسلمين بمكة وحيل بينهم وبين الهجرة فعدبتهم قريش وقتلهم حتى تضرعوا إلى الله طالبين منه الخلاص ، فهو لا بد لهم من حماية ترفع عنهم أذى الظالمين وتنبليهم الحرية فيما يدينون وما يستقدون

الموضع الرابع - قال عن قوم مشركين لم يحبوا أن يقاتلوا قومهم ولا أن يقاتلوا المسلمين فاعتزلوا الفتن جانبا (فان اعتزلوكم فمقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) على شرط أن يكون ميلهم إلى السلام حقيقياً لا ذبوبة عندهم فان كانوا كذلك فقد شرح حالهم بقوله (ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كل واحد إلى الفتنه أركسوا فيها فان لم يمتزلوكم وبلقوا اليكم السلم وكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث تقبضوهم وأولئك هم جناسا لكم عليهم سلطانا مبينا)

يثبت هذه الآيات ان لا سبيل للمؤمنين على من اعتزل الفتنة

وترك القتال وألقى لليهم السلام

الموضع الخامس - قال في سورة الانفال (وقاتلوا حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير) وهذه توثيدي ما أدته آية البقرة

الموضع السادس - قال في السورة السابقة (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله لانه هو السميع العليم وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم)

ينت هذه الآية أنه مأمور بالجنوح إلى السلم متى جنح أعداؤه لها لان الغرض هو تأمين الدعوة وأن لا تكون فتنة والسلام كفيل بهما ولو كان الجامعون إلى السلم يريدون به الخداع

الموضع السابع - قال في سورة التوبة المدنية (وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطغوا في دينكم قاتلوا أئمة الكفر انهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون ، ألا قاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدؤكم أول مرة ؟ أن تخشونهم ؟ قاله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين)

ينت هذا لا يتسبب الا يخرج عما تقدم وهو نكث العهد والمواد إلى الطعن في الدين بالقتل المذكور الحاططين بأنهم بدؤوا بالقتال أول مرة فهم المعتدون أولا والناس كثون عهدهم آخرأ وأنتم قد ايسر لكم مجازا قمن اعتدى عليكم

كان اليهود قد ماثلوا قريشا والمناقضين على المسلمين وأخافو المسلمين في غزوة الاحزاب حتى زلزلوا زللا شديدا بعد أن كانت بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد مكتوبة ففوضوها وأخلوا بما تقتضى به تلك العهد فأمر المسلمين بقتالهم كما

جاء في سورة التوبة (قاتلو الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون
ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا
الجزية عن يدهم صائرون)

كان امر القتال اولاً قاصراً على قريش ومن يمالؤهم من يهود المدينة فلما
اتخذ معهم قبائل الجزيرة من العرب قال الكتاب (وقاتلوا المشركين كافة كما
يقاتلونكم كأنه) فالعلة في هذا الامر بينها الكتاب نصاً وهي اتحادهم على المسلمين
ووقوفهم في سبيل الدعوة

هذا ما ورد في الكتاب خاصاً بأمر القتال ، وكله يعلن أن القتال لم يشرع
الادفاعاً عن انفسهم ، وتأميناً للدعوة من ان تقف الفتنة في طريقها واعلن أنه لم يحج
معتدياً بانهيهم عن الاستدعاء وانهم يمنح الى سلم من سالمه

ومما يورد تلك الروح السلية ويوضحها ما جاء في سورة المتحنة (لا ينهاكم
الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ، ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا
اليهم إن الله يحب المتقسطين) انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم
من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون)

الهود والمواثيق

مما اعتنى به الكتاب عناية شديدة أمر اليهود والمواثيق وكرهاته الاخلال بها ،
وقد نص على ذلك نصوصاً مؤكدة فمنها عام ومنها خاص فمن العام : قول
الكتاب في أول سورة المائدة «يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعهود» وقوله في
سورة الاسراء (ووفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً) وقوله في سورة النحل
(ووفوا بالعهد إن الله إذا عاهدتم ، لا ينقض الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله

عليكم كفيلاً ، إن الله يعلم ما تعملون ، ولا تكونوا كالتى قضت غزلهما من بعد
 قوتاً نكاحاً اتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة
 وأما الخاصة

فمنها قوله تعالى في سورة براءة بعد أن أعلن البراءة من المشركين ﴿والأ
 الذين عاهدتم من المشركين﴾ ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً
 فأبوا إليهم عهدهم إلى ملتهم ﴿إن الله يحب المتقين﴾ وقال في السورة نفسها بعد
 ذلك ﴿والذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم
 إن الله يحب المتقين﴾ وهذا يدل على أن البراءة إنما كانت من مشركين أدخلوا
 يهودهم ، أو ظهرت عليهم دلائل الخيانة لأن أول السورة ﴿براءة من الله
 ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين﴾ ثم استثنى منهم هؤلاء الذين ذكروهم
 وهذا تنفيذ لما ورد في سورة الانفال ﴿والما تخافون﴾ من قوم خيابة فأنبذ إليهم على
 سواء إن الله لا يحب الخائنين﴾ والخوف إنما يكون بعد ظهور ما يدل عليه
 من أعمال العدوان لأن من لم ينقص من عهده ولم يظاهروا عدواً والمستقيم على
 عهده لا سبيل عليهم بالنص

ومنها أنه لما حضم في سورة النساء على وجوب إبعاد المناهقين
 الذين يشتملون سراً ضدكم قال ﴿إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم
 ميثاق﴾ وهذا نص على وجوب احترام أرض قوى الميثاق وأنها تحمي
 الواصل إليها

ومنها أنه جصل في سورة النساء قتل رجل خطأ من قوم لهم ميثاق
 موجباً لما يوجه قتل مسلم خطأ فقال ﴿وإن كان - المقتول خطأ - من

قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسمة الى أهله وتحرير رقبة مؤمنة) وهذا
بينه هو الذي أوجبه في قتل مسلم خطأ (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير
رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى أهله الا أن يصدقوا) وجعل الدية الواجبة في
قتل المؤمن من قوم أعداء أقل من ذلك فقال (فان كان من قوم عدو
لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة)

ومنها أنه قال عن مؤمنين بأرض المدون يهاجروا منها (وإن
استنصروكم في الدين فليحكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق)
فجعل حق الميثاق فوق كل حق

لم يجعل للسلم أمداً بل ذكره مطلقاً في قوله (وإن جنحوا للسلم فاجنح
لها وتوكل على الله)

أسرى الحرب

بين الكتاب حكم الأسرى بصراحة بقوله في سورة القتال (حتى
إذا أمنتهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها)
فجعل ماخير فيه أولياء الامور المن وهو الففو والارسال من غير شيء
الفداء وهو أخذ العوض ولم نر في الكتاب غيرهما

وأنا ملزم الآن أن أقول كلمة عما جاء في القرآن في أمر الرقيق
كان الرقيق موجوداً بأيدي العرب حين جاء القرآن فأقرم على ما كان
بأيديهم ، فقد قال في سورة المؤمنين المكية (والذين هم لقروهم حافظون
إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين) وقال مثل ذلك

في سورة المارج الملكية أيضاً أي قبل أن يحصل من المسلمين أي حرب أو قتال وقال في سورة النساء المدنية (فإن خفتم أن لاتمدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم) ثم رغبتهم شديداً في تحرير الرقاب وإزالة الرق عنها بطرق ثلاث

الاولى — أنه جعل في سورة البلد الملكية من أول الواجبات على الانسان إذا أراد أن يشكر الله على نعمه فقال ممتناً على الانسان (ألم نجعل له عينين ولساناً وشفقتين وهديناه النجدين ، فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيماً ذا مقربة أو مسكيناً ذامترية ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة ، أولئك أصحاب اليمين) فجعل فك الرقبة في مقدمة الخصال التي بها يقوم الانسان بشكر نعم الله المتتالية

الثانية — أنه لما بين مصارف الزكاة جعل للرقاب سهماً من ثمانية يعني أن الامام الذي يأخذ الزكاة من المسلمين يجعل ثمنها في فك الرقاب الثالثة — أنه جعل تحرير الرقاب في مقدمة كفارات كثيرة عن جرائم نجرتهم فقال في كفارة القتل الخطأ (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة) والآية وقال في كفارة الظهار (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن يأتيا) وقال في كفارة اليمين (فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة) ذلك كله فضلاً عن الرغبة الكثير من صاحب الشريعة في تحرير الرقاب والوصايا المتكررة برحمة ما كان في أيديهم منها

هذا ما أحيينا أن نورد على أسماعكم من المبادئ التي سار عليها الكتاب
غير مترضين للاستنباط الدقيق الذي امتاز به قهاؤنا ورحمهم الله
لأن ذلك علماءهم أدرى به منا ومركزاً غير مركزنا التاريخي الذي يقضي علينا
أن نقف عند حد لا يسمح للمؤرخ بتجاوزه

حياة المدينة

لما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قباء أقام بها أربعة أيام
من يوم الاثنين إلى يوم الجمعة ١٢ ربيع الأول (٢٤ سبتمبر سنة ٦٢٢)
أسس فيها مسجد قباء وفي ذلك اليوم سار إلى المدينة يحف به الانصار وصلي
الجمعة بمسجد في بطن وادي رانواء في منتصف الطريق بين قباء والمدينة ثم سار
على راحلته وكلامهم على قبيلة من قبائلهم ناداه رئيسها لهم إني يا رسول الله
أقم عندنا في المدد والمدة والمنعة فكان يقول لهم خلوا سبيلها فانها مأمورة
(لناقة) حتي اذا أتت دار بني مالك بن النجار بركت عمل باب مسجده فلم ينزل
ثم وثبت وسارت غير بعيد ، ثم عادت إلى مبركها الاول فبركت فيه ووضعت
جرائنها فنزل منها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ههنا المنزل إن شاء الله فأخذ
رحله أبو أيوب خالد بن زيد فوضعه في بيته ثم سأل عن المربد الذي بركت الناقة
فيه ؟ فقال له معاذ بن عمرو هو يا رسول الله لسهل وسهيل ابني عمرو وهما يتجانلي
وسأرضيهما منه (١) فاتخذ مسجداً فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبنى

(١) روى من طريق آخر أنه قال يا بني النجار تأمنوني بما طمكم فقالوا لا والله
لا نطلب ثمنه إلا إله الله . و يروى أنه أبي الابلثمن والذي اخترناه هو رواية ابن اسحاق
وهي توافق رواية مسلم وبعض روايات صحيح البخاري

مسجداً ونزل على أبي أيوب حتى بني مسجده ومساكنه ، فانتقل من بيت أبي
أيوب إليها

ثم تلاحق المهاجرون فلم يبق بمكة منهم أحد إلا مفتون أو محبوس أما المدينة
فهم أهلها الاسلام إلا قليلاً منهم

ومن أول الاعمال التي عملها عليه السلام أن كتب كتاباً بين المهاجرين
والانصار وادع فيه اليهود وعاهدهم وأقرهم على دينهم وأموالهم واشترط
لهم وقد جاء فيه « وإن من تبنا من يهود فانه النصر والاسوة غير مظلومين
ولامتناصر عليهم » وفيه وإن اليهود يتفقون مع المؤمنين — ماداموا محاربين —

وإن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم
وأقربهم إلا من ظلم فانه لا يوقع الا نفسه وأهل بيته : وهكذا قال عن غير يهود
بني عوف وفيه وإن على اليهود تقصمهم وعلى المسلمين تقصمهم وإن بينهم النصر على
من حارب أهل هذه الصحيفة وإن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم وأنه لا
تجار حرة إلا بذن أهلها وإنهما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار
يخاف فسادهم فإن مرداه إلى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وإن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره وأنه لا تجار قریش ولا من نصرها
وإن بينهم النصر على من دهم شراب وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه ويلبسونه فأنهم
يصلحونه ويلبسونه

ثم آخى بين المهاجرين والانصار فكان يأخذ يدي المهاجري والانصاري

وقول تأخو في الله أخوين

وبعد أن تم ذلك بدأت الأعمال العظيمة والتي كان لها أكبر النتائج
ولكي لا يكون هناك تشويش في التاريخ قسمنا أعمال المدينة إلى ثلاثة
أقسام نذكرها غير مختلطة — الأعمال الحرة — التشريع — الاخلاق
التي ساس بها أمته

المحاضرة الثانية عشرة

ودان — بواط — الشيرة — بدر الكبرى — بني قينقاع

الأعمال الحرة

كانت قريش أمة معادية آذت المسلمين وأخرجتهم من ديارهم بعد أن فعلت
بهم الأفاعيل واستولى مشركو مكة على ما تركه المسلمون فيها بعد أن بارحوا
أوطانهم مرغبين فكان ذلك داعياً إلى أن يصادر عليه السلام تجارتهم التي ينهبون
بها إلى الشام والتي يجلبونها منه فبعد أن أقام بالمدينة اثني عشر شهراً خرج في
صفر من السنة الثانية إلى ودان (١)

وكان يريد قريشاً وبني ضمر من كنانة فوادعته بنو ضمرة، ثم رجع
ولم يلق كيداً: أقام بالمدينة بقية صفر وصدر ربيع الأول. وفي مقامه
هذا بالمدينة ثلث عبيدة بن الحارث، في ستين راكباً من المهاجرين حتى وصل

(١) سمي للورخون ما خرج فيه النبي صلى الله عليه وسلم بثمة نزوة حارب
فيها ألم بحارب وما خرج فيه أحد قاداته - رية وفدان من ناحية الفرع وبنا و بين
الابواء بمناية اميال قريية من الجحفة التي هي على أربع مراحل من مكة ومدة من المدينة

ماء بالحجاز بأسفل ثنية (١) المسرة فلقى بها جماً من قريش ، فلم يكن بين
 القريتين قتال : ثم انصرف القوم عن القوم والمسلمين حامية . وبمضى هذه
 المدة هزته بن عبد المطلب إلى سيف البحر من ناحية العيص (٢) في ثلاثين راكباً
 فلقى أباجيل بن هشام في ذلك الساحل في ٣٠٠ راكب من أهل مكة فحجز بين
 القريتين مجدى بن عمرو والجنى وكان مواعداً للقريتين فانصرف بعض القوم
 عن بعض

بواط (٣)

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الاول يريد قريشاً حتى
 بلغ بواط من ناحية رضوي ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيلاً فأقام بها إلى
 جمادى الاولى

العشيرة (٤)

في جمادى الاولى خرج حتى نزل العشيرة من بطن ينبع فأقام بها
 جمادى الأولى وليالي من جمادى الثانية وواعد فيها بنى مدليج وحاقمهم من

(١) ثنية في شمال قديد من بلاد مكة (٢) مكان على ساحل البحر
 بطريق قريش التي كانوا يأخذون منها إلى الشام (٣) موضع قرب جبل
 رضوي ، ورضوي على مسيرة يوم من ينبع . ومن المدينة على سبع مراحل وهناك طريق
 مختصره العرب إلى الشام (٤) وأقرىب من ينبع

بنى ضمرة ثم عاد إلى المدينة ولم يلق كيداً : وفي مقامه بالمشيرة بمث سعد بن أبي وقاص في ثمانية رهط من المهاجرين فخرج حتى بلغ الخرد (١) من أرض الحجاز ثم رجع ولم يلق كيداً

سفوان

أقام عليه السلام بالمدينة قليلاً بعد قدومه من المشيرة فلم أن كرز ابن جابر النهري أغار على سرح المدينة فخرج في طلبه حتى بلغ وادياً يقال له سفوان (٢) من ناحية بدر فلم يدركه فماد إلى المدينة وأقام بها إلى رمضان وفي مقامه هذا أرسل عبد الله بن جحش ومعه ثمانية رهط من المهاجرين - بالمر غير مفتوح - وأمره أن يفتحه بعد أن يسير يومين ولما فتحه وجد فيه (إذا نظرت كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم) ففضى وسلك الحجاز حتى إذا كان بنخلة مرت به غير لقريش فيها عمرو بن الحضرمي حليف لقريش فأتمر بها عبد الله هو ومن معه (ولم يكن هذا ما بشواله) فوصبوا على أخذها وكان ذلك آخر يوم من رجب فلم يحفلوا باليوم الحرام فرمى أحدهم عمرو ابن الحضرمي بسهم فقتله، واستأثر اثنان وهرب رابعهم فأخذوا المير والاسيرين وقدموا بهما إلى المدينة فلما رآهم الرسول وعلم بما فعلوا استاء منهم وقال ما أمرتكم بقتال في الأشهر الحرم ووقف المير والاسيرين فقط في أيدي القوم وغنهم المسلمون بما صنوا : وقالت قريش قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفكوا الدم الحرام وأخفوا فيه الأموال وأسر الرجال

(١) واد بالقرب من مكة قريبا من قديد (٢) واد من ناحية بدر

ولما كثرت الكلام في ذلك جاءه الوحي بقول الله (يسألونك عن الشهر الحرام قتال؟ فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا) يعني إن كنتم قتلتهم في الشهر الحرام فقد فعلوا ما هو أشنع . صدوا عن سبيل الله وكفروا به وبالمسجد الحرام وأخرجوكم منه وأنتم أهله وقتلوا الناس في دينهم والفتنة أكبر من القتل . ثم هم مقيمون على أشد من ذلك وأعظم غير تائبين ولا هائنين . وفي هذا قطع لاعتراضاتهم لأن الشيطان بكثير من الشرور ليس له أن يكثر الكلام في زلة قد ارتكب هو أشنع منها . ولما نزل القرآن بهذا الأمر وفرج الله عن المسلمين ما كانوا فيه من الخوف قبض عليه السلام المير والاسيرين ثم ردهما بعد إلى قريش بعد أن دفعوا فديتهما بدر الكبرى

خرجت عير من مكة يقدمها أبو سفيان بن حرب ومعه ثلاثون أو أربعون رجلاً من قريش فذهبت إلى الشام وبعثت وابتاعت وحينما عادت المير لم بها الرسول، فندب إليها أصحابه ، وقال هذه عير قريش فاخرجوا إليها لعل الله أن ينفلكموها فاتدب الناس فنفخ بعضهم وقل آخرون لأنهم لم يكونوا يظنون أن الرسول يلقى حرباً وكانت عدة من خرج معه ٣١٤ رجلاً ٨٣ من المهاجرين و ٦١ من الأوس و ١٧٠ من الخزرج

كان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يسير عتساً أمامه العيون فاخبره وهو يسير أن محمداً قد استنفر أصحابه للمير فحذروا واستأجر رجلاً

يذهب إلى مكة يستنفر قريشاً إلى أموالهم ويخبرهم أن محمداً قد عرض
 المير في أصحابه فخرج ذلك الرجل حتى أتى مكة وصرخ يطن الوادي —
 يامشر قريش : اللطيمة اللطيمة ، يامشر قريش أموالكم مع أبي سفيان
 قد عرض لها محمد في أصحابه لا أرى أن تتركوها التوث التوث —
 فتجهز الناس سراعاً وكانوا بين رجلين لما خارج ولما باعث مكانه رجلاً
 فكانت عدتهم بين التسعمائة والالف ولم يز الوافي سيرهم حتى نزلوا بالمدوة
 للقصوي من وادي بدر

أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه خرج من المدينة يوم الاثنين
 ثمان خلون من رمضان (أو ٩ منه حسب تقويم محمد مختار باشا المصري
 ٥ مارس سنة ٦٢٤) حتى إذا كانت قريباً من الصفراء بعث العيون إلى
 بدر لاستطلاع أخبار العير ، حتى إذا قارب بدر أجهزته الانخار عن قريش
 بأنهم قروا لحماية عيرهم فاستشار الناس بعد أن أخبرهم فتكلم أبو بكر
 وعمر فأحسن ، وقال له المقداد بن عمرو امض يا رسول الله أمرك الله
 فنحن معك ، والله لا قول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى اذهب أنت
 وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا
 معكما مقاتلون فوالذي بشك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد (١) لجالدنا
 معك من دونه حتى تبانه ، فقال له الرسول خيراً ثم قال أشيروا علي أيها
 الناس وإنما كان يريد الانصار ، لأن المدد فيهم ولم تكن يبعثهم إلا على
 أنهم يمتنونه مادام في ديارهم فكان يتخوف أنهم لا يرون نصرته إلا على
 من دهمه في المدينة من عدوه ، وليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو خارج
 (١) موضع أقصى أراضى هجر

ديارهم ، فقال له سعد بن معاذ : والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ، قال أجل
فقال له سعد قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق
وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول
الله لما أردت فنعن معك ، فوالذي بشك بالحق لو استعرضت بنا هذا
البحر فخفضته لخفضناه معك ما يتخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا
العدو غداً إنا لصبر في الحرب صدق عند اللقاء لعل الله يريك منا ما
تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسر عليه السلام بقول سعد ونشطه
ذلك ، ثم قال سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين ، والله
لكأنني أنظر إلى مصارع القوم ثم ارتحل عليه السلام حتى إذا وصل
قريباً من بدر بنه أن أباسفيان قد نجى بالمير وأن قريشاً وراء وادي
بدر — وكان أبو سفيان قد ساحل باليرفنجاء ، وأرسل إلى قريش يخبرهم
ويطلب منهم العودة إلى مكة لنجاة المير فأبى ذلك أبو جهل وقال والله لا
نرجع حتى نرد بدرأ (وكان بدر موسماً من مواسم العرب تجتمع لهم به
سوق كل عام) فقيم فيه ثلاثاً فنشر الجزور ونظم الطعام ونسقي الخمر
وتعزف علينا القيان وتسمع بنا العرب وبسيرنا وبجمعنا فلا يزالون يهابونا
أبدأ بعدها فامضوا : ولما رأى الأخنس بن شريق الثقفي حليف
بني زهرة تشدد أبي جهل من غير داعية أشار على حلفائه من بني زهرة
أن يرجعوا ، فاتبعوا مشورته وعلوا فلم يشهد بدرأ في صفوف المشركين
زهري ، وكذلك لم يشهد من بني عدي أحد : مضت قريش حتى
نزلت بسدوة الوادي الدنيا ، ونزل المسلمون على أول ماء من بدر فجاء

العجاب بن المنذر إلى رسول الله وقال له يا رسول الله أرايت هذا المنزل
أمنزلا أنزلك الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه ؟ أم هو الرأي
والحرب والمكيدة ؟ قال بل هو الرأي والحرب والمكيدة : قال يا رسول الله
فإن هذا ليس بمنزل فانهض بالناس حتى تأتي أدنى ماء من القوم فننزله ثم
تنور ما وراءه من القلب ، ثم نبني عليه حوضاً تملؤه ماء ، ثم نقاتل القوم
فنشرب ولا يشربون فقال له لقد أشرت بالرأي وفعل كما قال

ثم إن سمعاً قال للرسول يا رسول الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه
ونعد عندك ركائبك ؟ ثم تلقى عدونا فان أئزنا الله وأظهرنا على عدونا كان
ذلك ما أحيينا ، وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحقت بمن وراءنا
من قومنا فقد تخلف تنك أقوام ياني الله مانعن بأشد لك حبا منهم ولو
ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا تنك يملك الله بهم يناصرونك ويجاهدون
ملك فأتى عليه الرسول وودعته بخير وأمر ببناء العريش فبنى له

تراهي الجيشان : فلم يكن بد من الحرب في صبيحة يوم الثلاثاء ١٧
رمضان سنة ٢ (١٣ مارس سنة ٦٢٤) ابتدأت الحرب بالمبارزة حسب القواعد
العريية - فخرج من صفوف المشركين ثلاثة : عتبة بن ربيعة بن عبد شمس
وابنه الوليد وأخوه شيبة فطلبوا من يخرج إليهم فبرز لهم ثلاثة من الانصار
قال لهم القرشيون لا حاجة لنا بكم فطلب أكفاءنا من بني عمناء فخرج
لهم حمزة بن عبد المطلب وصيصة بن الحارث بن المطلب وعلي بن أبي طالب
فكان صيصة بازاء عتبة وحمزة بازاء شيبة وعلي بازاء الوليد فأما حمزة وعلي
فلم يحلما صاحبهما أن قتلاهما أو أما صيصة وشيبة فاختلعا ضربتين كلاهما

أثبت من صاحبه فحمل علي وحمة على عتبة فذقنا دليه واحتملا بيئته وهو
جرى إلى صفوف المسلمين : ثم بدأ الهجوم بين الصفوف ولم تطل الحرب
في ذلك النهار ، فإن الهزيمة حلت بصفوف قريش ، بعد أن قتل جمع من
صناديدهم فيهم أبو جهل بن هشام رأس هذه الفتن كلها وأسر من قريش نحو السبعين
وهرب الباقون : ولما انتهت الواقعة أمر عليه السلام بدفن القتلى من قريش
ومن المسلمين ، وكانت هذه دأته في حروبه . ثم أمر بجمع الغنائم فجمعت
ثم أرسل يشيرين إلى أهل المدينة بشر أنهم بالفتح أحدهما وهو عبد الله بن رواحة
إلى أهل العالية والآخر - زيد بن حارثة إلى أهل السافلة

ثم عاد إليه السلام إلى المدينة وفي عودته قتل رجلين من الأسرى أحدهما
النضرب الحارث لأنه كان غالياً في عداوة المسلمين عكة يكثر أذاهم ويعلم
القيان الشر الذي يهجو به المسلمين لينين به ، والثاني عقبة بن أبي معيط
وهو مثله فكان لقتلهما سبب خاص ولم يقتل من الأسرى غيرهما
ولما أقبل بالأسرى فرقمهم بين أصحابه ، وقال استوصوا بهم خيراً قال
أبو عزيز بن عمير : كنت في رهط من الأنصار حين أقبلوا بي من بدر فكانوا إذا
قدم غداءهم أو شاءهم خصوني بالخزوا وكأنا لتمر لوصية رسول الله إياهم بناما
تمع في يد رجل منهم كسر تخيز الاتحنى بها ، قال فاستحي فأردها على أحدهم
فيردها علي ما عساه وكان أبو عزيز هذا صاحب لواء المشركين يبدؤ

ثم استقر رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن استشار أصحابه
علي قبول الفداء من قريش في الأسرى ، وكان بعض الصحابة يوصونهم عمر
وسعد بن معاذ يريدون قتلهم ، وكان رأي أبي بكر وأكثر الصحابة لا يريدون

ذلك، وبريدون قبول الفداء (وذلك كله قبل أن تنزل آية القتال) فرضي عليه السلام رأي أبي بكر ، ولما لم يكن ذلك عن أمر من الله خصوصاً أنه لم يسبق لنبي أن أكل شيئاً من الغنائم ، فإن موسى عليه السلام كان يجرقها ولا يبقى شيئاً منها لتلك كان هذا القرار سبباً لتاب الله سبحانه بقوله (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يشغن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ، لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ، فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم) وقد كان من رأي سعد بن القنبر أن المسلمين لا بأسرون ثم أمره الله أن يطلع بهؤلاء الأسرى فقال له (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذتمكم ويغفر لكم والله غفور رحيم)

حدثت قريش بما كان فأرسلت في فداء أسراها فن حضر فداؤه وأرسل ومنهم من من عليه بغير فداء ومنهم أبو عزة الجمحي الشاعر بعد أن تمهد أن لا يكون ضد المسلمين بشعره وكان فداء بعض الأسرى الذين يكتبون أن يعلم عشرة من صبيان المدينة الكتابة

نزل في هذه النزوة من القرآن سورة الأنفال بأمرها وهي السورة الثامنة ، وقد بدئت بأمر الأنفال وأنها صارت لله والرسول يقضى فيها الله بما شاء ، ثم قضى فيها بأن الخمس لله والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، فالباقي وهو أربعة أخماسها للغنائم : وقد خص عليه السلام سهم ذي القربى بيني هاشم والمطلب لأنني عبد مناف ولم يعط منه بني نوفل وعبد شمس ، ثم قص في السورة خروج المسلمين إلى هذه الحرب وأنه ثابتهم

فَإِذَا أَيْدِيهِم بِالْمَلَائِكَةِ بَشَرِي لَهُمْ وَلَتَطْمِئِنَّ بِهِ قُلُوبُهُمْ وَأَنَّهُ أَوْحَى إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِ يَثْبُتُوا الَّذِينَ آمَنُوا . وَتَكَلَّمَ فِيهَا مِنْ قُرَيْشٍ وَمَا فَعَلُوهُ مِنَ الْإِذْيِ وَالْفِتْنَةِ وَالصَّدْعِ سَبِيلَ اللَّهِ : وَتَكَلَّمَ فِيهَا عَنِ السَّلَامِ وَالْجَنُوحِ إِلَيْهَا . تِي جَنَحَ لَهَا أَعْدَاءُ الْمُسْلِمِينَ وَحِينَ أَمَرَ الْأَسْرَى إِلَى فَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْكَامِ

وَأَمْرَ هَذِهِ النَّزْوَةِ مِمَّا يَلْقَى النَّظَرَ إِلَى حَالِ الْمُسْلِمِينَ وَمَا أَوْدَعَ اللَّهُ فِيهِمْ مِنَ الْقُوَّةِ وَالطَّمَأْنِينَةِ فَإِنَّ عَدَدَهُمْ كَانَ ٣١٤ رَجُلًا لَيْسَ مِنْهُمْ سِوَى ثَلَاثَةِ أَفْرَاسٍ وَسَبْعِينَ بَيْرَآءٍ يَسْتَقْبِلُونَهَا ، وَقُرَيْشٌ كَانَتْ بَيْنَ التَّسْمِئَةِ وَالْأَلْفِ وَعِنْدَهُمْ مِنَ الْمُدَّةِ مَا لَيْسَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ ، وَهُؤُلَاءِ عَرَبٌ وَأُولَئِكَ عَرَبٌ عَنَصَرَهُمْ وَاحِدٌ وَعِنْدَ قُرَيْشٍ مِنَ النَّبَرَةِ عَلَى دِينِهِمْ وَالْحَفِيفَةِ عَلَى شَرِّهِمْ مَا لَا يَخْفَى مَكَانَهُ ، وَمَعَ كُلِّ هَذَا ظَهَرَ مِنْ رَجْعَانِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَعْدَائِهِمْ مَا يَسْتَرْبِ فَإِنَّ الْحَرْبَ لَمْ تَسْتَرْ أَكْثَرَ مِنْ نِصْفِ نَهَارٍ قَتَلَ فِيهَا مِنْ قُرَيْشٍ نَحْوَ السَّبْعِينَ وَأَسْرَ نَحْوَ السَّبْعِينَ ، وَانْهَزَمَتْ بِقِيَتِهِمْ لَا تَلْوِي عَلَى شَيْءٍ فَلَا بِلَدِّكَ مِنْ سَبَبٍ آخَرَ غَيْرِ أَمْرِ الْعَدَدِ وَالْعَدَدِ ، ذَلِكَ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا يُحَارِبُونَ وَهُمْ وَاقِفُونَ بِالْقَطْرِ ، لَمَّا أَخْبَرَهُمْ بِهِ دَلِيلُ السَّلَامِ مِنْ أَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُ لِأَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ ، وَقَوْلُهُ : وَاللَّهِ لَكُنِّي أَنْظُرَ إِلَى مَصَارِعِ الْقَوْمِ وَزَادَهُمُ اللَّهُ تَشْيِئًا حِينَ الْمَوْقِعَةِ بِمَا أَيْدِيَهُمْ بِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ثَبَتَ قُلُوبَهُمْ وَتَقَبَّلَ عَلَيْهِمُ الطَّمَأْنِينَةُ وَالْفَتْحَةُ ، كَانُوا يَرَوْنَ أَنْفُسَهُمْ فِي مَوْتٍ يَدَافَعُونَ فِيهِ عَنْ أَزْ شَيْءٍ فِي الْوُجُودِ وَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يُظْهِرَهُمْ فَلَا يَهْمُ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ أَنْ يَحْمِلَ مِنْهُ لَانَّهُ وَاقِفٌ بِمَا بَدَعَهَا فَهُوَ يَدُ الشَّهَادَةِ لِأَحَدِي الْحَسَنِينَ وَكُلِّ هَذَا لِلْعَارِبِ بِثَابِتَةِ إِمْدَادَاتِ قُوَّةٍ يَرَاهَا مُتَوَالِيَةً الْوُرُودَ

وقد قيل في هذه النزوة كثير من الشعر قاله شعراء المدينة وشعراء مكة ومن أرق ما قيل منه ما قاله قتيلة بنت الحارث أخت النضر ابن الحارث

| | |
|----------------------------|-----------------------------|
| يارا كبا إن الاثيل مظنة | من صبيح خامسة وأنت موفق |
| أبلغ بهاميتا بأن تحية | ما إن تزال بها النجائب تحقق |
| مني اليك—ودبر تمسوحة | جادت بوا كفها وأخري تحقق |
| هل يسمني النضر إن ناديت | أم كيف يسمع ميت لا ينطق؟ |
| أحمد لولدك خير نجية | في قومها والفحل فحل مرق |
| ما كان ضرك لو مننت وربما | من اتقى وهو المنيظ المحقق؟ |
| أو كنت قابل فدية فلينفقن | بأثر ما ينلو به ما ينطق |
| فالنضر أقرب من أسرت قرابة | وأحقهم— إن كان دتي يمتق |
| ظلت سيوف بني أبيه تنوشه | لله أرحام هناك تشقق |
| صبرا يقاد إلى المنية متعبا | رسف المقيد وهو طان موثق |

فيقال والله أعلم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال— لما بلغه هذا الشعر— لو بلغتني هذا قيل قتلتمننت عليه

وكان الفراغ من هذه النزوة في عقب شهر رمضان

الكدر

لم يبق بالمدينة الا سبع ليال حتى ذرا بنفسه يريد بني سليم فبلغ ماء من مياههم يقال له الكدر فأقلم عليه ثلاث ليال ، ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيدا فأقام بها بقية شوال وذا القعدة ، وفي مقامه هذا فدى جل أسارى بدر

السويق

كان أبو سفيان حين رجع فل قريش من بدر نذر ألا يس
 رأسه من جنابة حتى يزو محمداً فخرج في متي راكب من قريش لير
 يمينه حتى كان من المدينة على نحو بريد، ثم خرج من الليل حتى آبي بني
 النضير تحت الليل فأتى حي بن أخطب فضرب عليه بابه فأتى أن يقبله
 فانصرف عنه إلى سلام بن مشكم سيد بني النضار المعاهدين لرسول الله
 وللسلميين ففتح له بابه وأكرمه وأدله أبو سفيان بخبره ثم خرج في عقب
 ليلته، حتى أتى أصحابه فبث رجالاً منهم فأتوا ناحية يقال لها العريض
 ففرقوا نخلها ووجدوا رجلين من الأنصار قتلوهما، ثم انصرفوا راجعين
 ونذر بهم الناس فخرج عليه السلام في طلبهم حتى بلغ قرقرة الكدر، ثم
 انصرف راجعاً وقد قام أبو سفيان، وسميت بنزوة السويق لكثرة ما طرح
 المشركون من أزوادهم التي أكثرها السويق حتى يتخففوا النجاة وقال أبو سفيان
 عند منصرفه لما صنع به سلام بن مشكم

| | |
|----------------------------|----------------------------|
| ولاني تخيرت المدينة واحداً | لحلف فلم أندم ولم أتلوم |
| سقاني فرواني كميئاً مدامة | على عجل متى سلام بن مشكم |
| ولأتولى الجيش قلت ولم أكن | لا فرحه - أبشر بنزو ومنهم |
| تأمر فان القسم سر وانهم | صريح لؤي لاشمايط جرم |
| وما كان إلا بعض ليلتراكب | أني ساعياً من غير خلة معدم |

ذى أمر

لما رجع عليه السلام من غزوة السويق أقام بالمدينة بقية ذي الحجة

أوقرياً منها ثم خزا نجد أبر يد غطفان فأقام بنجد صفراً كله أوقرياً من
ذلك ولم يبق كيداً ثم رجع إلى المدينة فلبث فيها شهر ربيع الأول كله
أولاً قليلاً منه

القرع

خرج عليه السلام في أواخر ربيع الأول يد قريشاً حتى بلغ بحران
— وهو مدن بالحجاز من ناحية القرع فأقام بها شهر ربيع الآخر، ثم
رجع ولم يلق كيداً

أمر بني قينقاع

كان بنو قينقاع أول يهود نقضوا عهدهم — كما قاله ابن اسحاق عن
عاصم بن عمر بن قتادة - وظهر منهم بعد بدر ما كان خافياً من عدائهم إذ أنهم
قالوا له يا محمد لا يفرنك أنك لقيت قوماً لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة
والله لئن حاربناك لتعلمن أننا نحن الناس وقد ابتدأ الشر بينهم وبين المسلمين
ظاهراً بمحادثة وقتت في سوق بني قينقاع ، سبها تعدى رجل من اليهود على
امرأة من العرب تعدياً معيياً فصاحت مسنيفة فأغارها رجل من المسلمين فقام
إلى اليهودي قتلته ، وقامت اليهود على المسلم فقتلوه ، وبذلك وقع الشر واستعكم
العداء بين الفريقين فخرج إليهم رسول الله وحاصرهم في ديارهم خمس عشرة
ليلة في آخرها نزلوا على حكمه فأجلاهم عن المدينة فخرجوا منها إلى أزدنات
بالشام وأقاموا فيها

كان من نتيجة بدر أن قريشاً حذرت طريقها المعتاد فسلكوا
طريق المراق فخرج أبو سفيان ومعه تجار واستاجر رجلاً من بكر بن

وأتلر يلحم على الطريق فعلم بذلك عليه السلام وأرسل إليهم زيد بن حارثة فلقبهم
على القردة - ما من مياه نجد - فأصاب تلك العير وما فيها وأعجزه الرجال فقدم
بالعير على رسول الله صلى الله عليه وسلم

أمر كعب بن الأشرف

كان كعب بن الأشرف يهودياً من بني نهبان وأمه من بني
النضير ، فلما اتصر المسلمون يدر وأرسل الرسول زيد بن حارثة وعبد الله
ابن رواحة يشران أهل المدينة بانتصاره وقتل من قتل من قريش ، قال كعب
والله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم لبطن الأرض خير من ظهرها ولما
تيقن الخبر خرج حتى قسم مكة فنزل على المطلب بن أبي وداعة السهمي فأثرته
أمرأته وأكرمته وجعل يحرض على رسول الله ويقول الأشعار ويكي أصحاب
القلب من قريش الذين أصيبوا يدر فقال

| | |
|-----------------------------|-------------------------------|
| طحت رحا بدر لمهلك أهله | ولمثل بدر تستهل وتدمع |
| قتلت سراة الناس حول حياضهم | لا تبعدوا لأن الملوك تصرع |
| كم قد أصيب به من أيض ماجد | فى بهجة تأوى إليه الضيع |
| طلق اليدى إذا الكواكب أخفت | حمل أثمان يسود وبرم |
| ويقول أقوام أسر بسخطهم | إن ابن الأشرف ظل كعاب مجزع |
| صدقوا: فليت الأرض ساة قتلوا | ظلت تسوخ بأهلها وتصدع |
| صار الذى أثر الحديث بطمئة | أوعاش أعمى مرعشاً لا يسمع |
| نبئت أن بني النيرة كلهم | خشوا القتل أبى الحكيم وجدحتوا |
| وابنا ربيعة عنده ومنبه | ما نل مثل المهلكين وتبع |

ثبت أن الحارث بن هشامهم في الناس بيني الصالحات وجمع
 ليزور يثرب بالجموع وإنما يحصى على الحسب الكريم الاروع
 ثم رجع إلى المدينة فثب بنساء المسلمين حتى آذاهم فأرسل إليه عليه
 السلام تقرأ من الانصار قتلوا مجزاه خيافته لعهده

المحاضرة الثالثة عشرة

أحد

لما أصيب يوم بدر من قريش من أصيب ورجع ظلم إلى مكة ورجع
 أبوسفیان بعيره مشي عبدالله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان
 ابن أمية في رجال من قريش ممن أصيب أبائهم وأبناءهم وإخوانهم بدر فكنموا
 أباسفيان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة فقالوا يا معشر
 قريش إن محمداً قد وتركم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربته ، فلملنا
 ندرك منه ثارنا بمن أصاب منا ففعلوا واجتمعت قريش لحرب المسلمين بأحاديثها
 ومن أطاعها من قبائل كنانة وأهل تهامة وكان أبو عزة الجمحي الذي من عليه
 الرسول يدير طلب منه صفوان بن أمية أن يخرج معهم فقال له إن محمداً قد من
 علي فلا أريد أن أظهر عليه قال فأعنا بنفسك فلك الله على إن رجعت أن أغنيك
 وإن أصبت أن أجعل بناتك مع بناتي يصيبهن ما أصاب من عسر ويسر ،
 يخرج أبو عزة يسير في تهامة ويدعو كنانة ودعاجير بن مطعم فلامه حبشياً
 يقال له وحشي يتدف بحر به له قدف الحبشة فلبس بخطي بها فقال له اخرج مع

الناس فان قلت حمزة عم محمد بمعي طمية فانت عتيق فخرجت قريش بمحدها
وجدها وأحايشها ومن تبها من بني كنانة وأهل تهامة وخرجوا معهم بالظعن
الهامس الجفيظة وأن لا يفر وأقبلوا حتى تزلوا ببينين بجبل يطن السبعة
من قناة على شفير الوادي مقابل المدينة

لما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنزولهم استشار أصحابه
أيخرج إليهم أم يقيم في المدينة ؟ فقال له عبد الله بن أبي بن سلول — وكان رأساً
في الانصار ألا أنه كان يضمر ثقافاً نري أن يقيم بالمدينة وندهم حيث نزلوا
فان أقاموا أقاموا بشر مقام وإن دخلوا علينا فالتفانم فيها وكان ذلك رأي رسول
الله لكن كان رأى جمهورهم أن يخرج إلى العدو فدخل عليه السلام إلى بيته
فلبس لامته وذلك يوم الجمعة لأربع عشرة خات من شوال (١) حين فرغ من
الصلاة ثم خرج عليهم وقد ندم الناس وقالوا استكرهنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولم يكن لنا ذلك ، فلما خرج عليهم قالوا استكرهناك يا رسول الله
ولم يكن ذلك لنا فان شئت فاقعد فقال عليه السلام ما ينبغي لني اذا لبس لامته
أن يضمها حتى مقاتل فخرج عليه السلام في ألف من أصحابه حتى إذا كان بالشوط
انحذل عنه عبد الله بن أبي بن سلول بثلاث الناس ، وقال أطاعهم وعصاني ما بدرى
علام تقتل أنفسنا هنا أيها الناس ؟ فرجع عن اتبع من قومه وم أهل ثاق وريب
ومضي رسول الله حتى نزل الشعب من أحد في عدوة الوادي إلى جبل
فجعل ظهره وعسكره إلى أحد وقال لا يقاتلن أحد منكم حتي تأمره

(١) حسب هويم غنار باشا المصري كان أول شوال الاحد فالجمعة ١٣ منه

بالقتال . ثم تعي عليه السلام للقتال وهو في ٧٠٠ رجل وأمر على الرماة
عبد الله بن جبير وقال له انضح الخيل عنا بالنبل ، لا يأتونا من خلفنا لأن
كانت لنا أوليتنا فثبت مكانك لا تؤتين من قبلك ، وكان صاحب لواء
المسلمين مصعب بن عمير . وقبعت قریش وهم ثلاث آلاف رجل ومعهم
مثنا فرس قد جنبوها ، وكان على ميمنة خيلهم خالد بن الوليد وعلى يسرها
عكرمة بن أبي جهل ، وقال أبو نفيان لأصحاب اللواء من بني عبد الدار
يا بني عبد الدار إنكم قد وليتم لواءنا يوم بدر فأصابنا ما قدر أيتم ولأننا يؤتي
الناس من قبل راياتهم ، إذا زالت زالوا فلما أن تكفون اللواءنا ولما أن تخلوا
يبتنا وينف فكيفكموه ، فموا به وتواعدوه ، وقالوا نحن نسلم إليك لواءنا
نحلم غدا إذا التقينا كيف نصنع وذلك ما أراد أبو سفيان

التقى الناس ودارت رحا الحرب واشتهر بأعظم عمل فرسان معلون
من المسلمين منهم حمزة بن عبد المطلب وأبو جحافة سمك بن خرشة الساعدي
وعلي بن أبي طالب وغيرهم فأبلى المسلمون بلاء حسنا فأنزل الله عليهم نصره
وصدقتهم وعده ففسوا عدوهم بالسيوف حتى كشفوهم عن السكر ،
وكانت الهزيمة لاشك فيها — إلا أن الرماة لما رأوا المشركين انكشفوا
مالوا إلى المسكر وخلوا ظهور المسلمين للمدو فالتفت خيالة المشركين بقيادة
خالد بن الوليد حتى جاءتهم من خلفهم وبعضهم مشتغل بأخذ النسيمة فاختلف
صفوفهم وأخذت لواء المشركين عمرة بنت عقبة الحارثية فرفته لقریش
فلا ثوابه وتراجعوا لما رأوا الخلل في صفوف المسلمين حتى دهشوا ،
ومما زاد في دهشتهم وأضعف عزائمهم أن رجلا قتل مصعب بن عمير وأذاع

عند قتله أن محمداً قد قتل فكان هذا الخبر شديداً على
أقرب كثير منهم فأنكشفوا فأصاب فيهم العدو، وكان يوم بلاء وتمحيص
حتى خلع العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رمي بالحجارة
ووقع لشقه فأصابت رباعيته وشج وجهه وكسرت شفته ودخلت حلقتان
من حلق المفري وجتته ووقع في حفرة من الحفر التي حفرها أبو طامر
ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون فأخذ علي بن أبي طالب يده ورفعه طلحة
ابن عبيد الله حتى استوي قائماً ولما غشيه القوم قام دونه خمسة نفر من
الانصار يردون عنه العدو، ثم داءت فئة من المسلمين فاجهضوهم عنه
وقاتلت في ذلك اليوم أم نسيبة بنت كعب وهي ممن بايع بيعة العقبة
وكانت في أول النهار تسقي الماء فلأرأت دزينة المسلمين انمازت إلى رسول
الله وباشرت القتال وصارت تذب عنه بالسيف وترمي عن القوس
وجرحت في ذلك اليوم جرحاً شديداً، وقد امتاز جماعة من الانصار
والمهاجرين بوقوفهم دون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو دجانة
وكان النبل يقع في ظهره وهو منحني على رسول الله حتى كثر فيه
النبل ومنهم سعد بن أبي وقاص وكاز راميًا ومنهم عبد الرحمن بن عوف
كان بعض المسلمين ترك الموقعة لظنه قتل الرسول حتى عرفه كعب
ابن مالك أحد الانصار فنادى بأعلى صوته يا مشر المسلمين أبشروا هذا
رسول الله فأشار إليه عليه السلام أن أنصت ولما علم بذلك بعض من
انهزم عادوا إليه ونهض معهم نحو الشعب معه كبار أصحابه وذوو
الآثر الصالح في هذه الموقعة فلما أسند ظهره إلى الشعب أقبل أبي

ابن خلف وهو يقول أين عمداً نجوت إن نجا فتناول عليه السلام الحربة من
الحرث بن الصمة ثم استقبله فطمنه في عنقه طمعة تدأداً منها عين فرسه
مراراً وخدش في عنقه فاحتقن الدم وكان قلقك سبياً لموته وهو عائداً الى مكة
وهو الرجل الوحيد الذي قتل بيده عليه السلام

ولما انتهى إلى قم الشعب خرج علي بن أبي طالب حتى ملا حرقته ماء
من المهراس فجاء به إلى الرسول ليشرّب منه فوجد له ريحاً فافاه فلم يشرب
منه فقلع عن وجهه الدم وصب على رأسه . وبينما هو بالشعب معه أولئك
النفر من أصحابه ينعونه إذ علت عالية من قرش الجبل فذهب إليهم من
المسلمين من أنزلهم عنه

يظهر أن قرشاً رأّت بما فعلت أنها قد شفت أنفسها مما تجدد من عار بدر
فاكتفت به وعلت على الانصراف فصعد أبو سفيان ربوة ونادى بأعلى
صوته — بحيث يسمعه من في الشعب — وقال أنمت فقال: إن الحرب
سجال يوم بيوم بدر، أعل هبل، فقال عليه السلام قم يا عمر فأجبه قتل الله
أعلى وأجل لا سواء: قتلتنا في الجنة وقتلناكم في النار، فلما سمع أبو سفيان
صوت عمر قال له هلم إليّ يا عمر، فقال له الرسول اذهب فانظر ما شأنه فجاءه
فقال له أبو سفيان أنشدك الله يا عمر أقتلنا عمداً؟ قال عمر اللهم لا ولأنه
ليسمع كلامك الآن، قال أنت أصدق عندي من ابن قمعة وأبرئ من ناضي أبي
سفيان لأنه كان في قتلاكم مثل والله ما رضيت وما سخطت وما أمرت وما
نهيت، ثم نادى إن موعدكم بدر للعام المقبل فأمر عليه السلام من يقول له نعم
هو يبتنا وبينك موعد

وكان الذي بهم الرسول صلى الله عليه وسلم في موقفه أن يعلم ذات
 نفس قريش ، أريدون المدينة أم ينصرفون إلى مكة فأرسل علي بن أبي
 طالب فقال اخرج في آراء القوم فانظر ماذا يصنعون ؟ وما يريدون ، فان كانوا
 قد جنبوا الخيل وامتطوا الابل فانهم يريدون مكة وان ركبوا الخيل وسافروا
 الابل فانهم يريدون المدينة ، والذي نفسي بيده لئن أرادوها لاسيرن إليهم
 فيها ثم لا تاجزهم فخرج علي في آرمهم فرآهم جنبوا الخيل وامتطوا الابل
 ووجهوا إلى مكة

فرغ المسلمون إلى قتلاهم فدفنوها ، وكان منهم حمزة بن عبد المطلب
 قتله وحشي ومثلت به هند بنت عتبة زوج أبي سفيان

ثم انصرف عليه السلام راجعاً إلى المدينة فلقبته في الطريق حنته بنت
 جحش فني إليها أخاها عبد الله بن جحش فاسترجعت واستغفرت له ثم نهي
 لها خالها حمزة بن عبد المطلب فاسترجعت واستغفرت له ثم نهي لها زوجها
 مصعب بن عمير فصاحت وولولت فقال عليه السلام إن زوج المرأة منها
 لم يكن لها رأى من تشبها على أخيها وخالها وصياحها على زوجها . ومراة
 من بني دينار من الانصار وقد أصيب زوجها وأخوها وأبوها فلما نواها
 قالت فما فعل رسول الله ؟ قالوا خيراً أيام فلان هو بحمد الله كما تحمين قالت
 أروني حتى أنظر إليه ؟ فأشير لها إليه حتى إذا رآته قالت كل مصيبة بعدك
 جلل . تريد صغيرة

في غذلك اليوم وهو يوم الاحد ١٦ شوال أو ١٥ منه أخذ مؤذن
 رسول الله بطلب العدو ، وأخذ مؤذنه أن لا يخرج معنا إلا من حضر يومنا

بالامس ، وانما فصل ذلك ليرهب قريشاً وليبينهم أنه خرج في طلبهم ليعظنوا به قوة وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم فخرجوا بما هم عليه من الثعب والجراح حتي بلغوا حمراء الاسد - وهي من المدينة على ثمانية أميال فأقام بها الاثنين والثلاثاء والاربعاء وقد مرّ به معبد بن أبي معبد الخزاعي وكانت خزاعة مسلمهم ومشركرم عيبة نصيح للمسلمين بتهمته صفتهم معه لا يجتثون عنه شيئاً كان بها ومعبد يومئذ مشرك ، فقال يا محمد : والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله عاقاك فيهم ثم تركه بحمراء الاسد وسار حتي لقي أبا سفيان وأصحابه بالروحاء ، وقد جمعوا الرجمة فانهم قال بعضهم لبعض أصبنا أحد أصحابه وأشرافهم وقاضتهم ثم رجع قبل أن نستأصلهم لنكرت على بقيتهم فلنفرغنّ منهم فلما رأى أبو سفيان معبدًا قال له ما وراءك يا معبد ؟ قال محمد قد خرج في أصحابه بطلبكم في جمع لم أر مثله قط يتعرقون عليكم نحرًا قد اجتمع معه من كان تخلف عنه في يومكم وندموا على ما ضيعوا فيهم من الخلق عليكم شيء لم أر مثله قط قالوا يحك ما تقول قالوا والله ما أرى أن ترتحل حتي تري نواصي الخيل فني ذلك أبا سفيان ومن معه

والذي اعترض به القرشيون علي أنفسهم يرد بخاطر كل إنسان حينما يمر بتلك الموقعة فقد كان لهم النصر في نهاية اليوم بأحد وقتلوا كثيرا من المسلمين ، وانهزم عنهم كثير ثم طلوا أن الرسول بالشعب هو وجمع قليل من الحماة يدافعون عنه ومع ذلك لم يخطر ببالهم أن يتمموا هذا الانتصار بالوقوف عليهم ، ثم لما ظهر لهم النصر وانصرفوا عن أحد لم يرجعوا على

المدينة ليقال إن النصر قد تم لهم لم يفعلوا هذا ولا ذلك حتى إذا كانوا على نحو مدين من
المدينة خطر لهم خاطر الرجوع

والظاهر أن القوم كان عندهم شيء من الخذر لأنهم كانوا يعلمون أن
كثيراً من الأنصار تخلف عنه بالمدينة فخافوا أن يعلم المتخلفون أن إخوانهم
أصيبوا فيسرعوا إلى نجاتهم فيكون ما تكره قریش فاكشفوا بما أصابوا
من السماء التي رأوها سائلة في وادي أحد وكانت القتلى تقرب من قتلاهم في يوم بدر
فاشتفت أنفسهم، وهذا كل ما كانوا يريدون وما يدل على ذلك أن أبي سفيان كان
يريد أن يرجع على المدينة عقب أنصرافه من أحد فقال له صفوان بن أمية بن خلف
لا تفعلوا فإن القوم قد حاربوا وقد خشنا أن يكون لهم قتال غير الذي كان فارجعوا
فرجعوا

وعند أنصراف الرسول من حراء الأسد ظفر بأبي عزة الجحى الذي من عليه
بعد بدر، فقال له أقتني يا محمد قال عليه السلام والله لا تمسح خاضيك بمكة بعدها
قول خدعت عمداً مرتين لا يبلغ المؤمن من حجر مرتين ثم أمر بضرب عنقه
والذين استشهدوا بأحد من المسلمين ٧٠ رجلاً أو بعث من المهاجرين وباقهم
من الأنصار والذين قتلوا من المشركين ٢٧ رجلاً

أنزل الله في هذا اليوم من القرآن ستين آية من القرآن في سورة
آل عمران وهي السورة الثالثة من أول قوله تعالى «وإذ غدوت من أهلك
نبيؤ المؤمنين معاهد القتال والله سميع عليم» إلى قوله فآمنوا بالله ورسوله وإن
تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم

وقد جمعت هذه الآيات أموراً (١) أجمل تمزية لهم على ما أصابهم

يوم أحد (٢) لأن صفة الصبر وعلو النفس لا يقيين أثرهما إلا عند التكبّات
 (٣) تويخ لهم بالطف لإشارته على ما كان من ضعفهم حينما اشيع أن عمداً
 قتل (٤) يبان الأسباب الحقيقية لما كان يوم أحد (ولقد صدقكم الله وعده
 إذ تمسّونهم بأذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما
 أراكم ماعجبون) وكل هذه متى حصل أمر منها في جيش فقد النظام
 والروح التي بها يستحق الظفر وهي الفشل والتنازع والمصيان (٥) ما
 كان منهم حين الانصراف عن الموقعة وكيف كان يدعوهم إلى الثبات
 والصبر (٦) التنديد بجماعة المناقضين الذين أكثروا من غمز المسلمين
 والشماتة بهم (٧) إعلان المفوع من المهزومين (لأن الذين تولوا منكم يوم التي
 الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور
 حلیم) (٨) الثناء على شهداء الموقعة والأخبار عنهم (أحياء عند ربهم يرزقون
 فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم
 أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله
 لا يضيع أجر المؤمنين) وأخيراً أشار إلى ما كان من خروجهم ثاني يوم أحد
 بعد أن أصابهم القرح ووعد الذين أحسنوا منهم وانقوا أجراً عظيماً
 وقد قيل في هذه الموقعة كثير من الشعر العربي قاله قريش والمسلمون
 قتله ابن هشام في سيرته

يوم الرجيع

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رهط من عضل
 والقرامقوها بطنان من خزاعة بن مدركة فقالوا يا رسول الله إن فينا إسلاماً فلو

أرسلت معنا نفرًا من أصحابك يفقهوننا في ديننا وترعوننا القرآن ويسلموننا
 الإسلام فبث معهم ستة من أصحابه أميرهم مرثد بن أبي مرثد الضنوي
 فخرجوا معهم حتى إذا كانوا بالرجيع غدروا بهم فاستصرخوا عليهم هذيلًا
 فلم يزع القوم في رحالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشوه فآخذوا المسلمون
 أسيافهم ليقاتلوه فقالت لهم هذيل أنا لا نريد قتلكم ولكننا نريد أن نصيب
 بكم شيئًا من أهل مكة ولكم عهد الله وميثاقه أن لا نتدر بكم فلم يقبل هذا
 القول ثلاثة منهم فقاتلوا حتى قتلوا وأجاب إلى العهد الثلاثة الآخرون
 قتل أحدهم بالطريق والآخران أيما بمكة فقتلا هناك وقال أبو سفيان لا أحدم
 وهو زيد بن الدثنة حين قدم ليضرب عنقه - أنشدك الله يا زيد أحب أن
 محمد أعندنا الآن في مكانك يضرب عنقه وأنت في أهلك قال والله ما أحب أن
 محمد الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وأناي جالس في أهلي
 فيقول أبو سفيان ما رأيت من الناس أحدًا يحب أحدًا كحب أصحاب
 محمد محمدًا

حديث بزمعونة

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفر من السنة الرابعة أبو
 براء عامر بن مالك الملقب بلعاب الاستة العامري فرض الرسول عليه
 السلام فلم يسلم ولم يبعد، وقال يا محمد لو بشت رجالا من أصحابك إلى
 أهل نجد فدعوهم إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك، فقال عليه السلام
 لاني أخشي عليهم أهل نجد فقال: أبو براء أنا لهم جار فابشهم فليدعوا
 الناس إلى أمرك فبث عليه السلام أربعين رجلا عليهم المنذر بن عمرو

الساعدي فخرجوا حتى نزلوا بئر مونة وهي بين أرض بني عامر وحررة بني سليم فلما نزلوها بشوا أحدهم بكتاب رسول الله الى عامر بن الطفيل فلما جاءه الكتاب لم ينظر فيه حتى عدا على الرجل قتيلاً ثم استصرخ عليهم بني عامر فأبوا أن يخفروا جواراً أبي براء فاستصرخ عليهم قبائل من بني سليم عصية ورعل وذكوان فاجابوه الى ذلك فخرج بهم حتي غشوا القوم في رحا لهم فلما رآهم المسلمون أخذوا سيوفهم فقاتلهم حتي قتلوا عن آخرهم ما عدا رجلين: عمرو بن أمية الضمري لانه كان في الرحا وكعب بن زيد فاته ترك بالمركة جريحاً قد ظن موته فارتقى من بين القتلي وقد كان عمرو وأسر لما ذهب يتفقد القوم ثم أطلقه عامر بن الطفيل فعاد الى المدينة ويناها هو عائد قابله رجلان من بني عامر فاعتالهما وكان معهما عتد من رسول الله لم يعلم به عمرو فلما وصل الى المدينة وأخبر الرسول عليه الصلاة والسلام بخبر القوم والقتيلين قال هذا عمل أبي براء قد كنت لهذا كارهاً متخوفاً ثم قال لعمرو لقد قتلت قتيلين لا دينهما

المحاضرة الرابعة عشرة

اجلاء بني النضير — ذات الرقاع — بدر الآخرة — الخندق

وقريظة — بني المصطلق

اجلاء بني النضير

خرج عليه السلام الي بني النضير يستعينهم في أمر ذبك القتيلتين اللذين قتلها عمرو بن أمية وكان بين بني النضير وبين بني عامر عقد وحلف فلما جاءهم وطلب منهم المعاونة قالوا نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحيت مما استعنت

بنا عليه ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا لانكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه
 (وكان جالساً الى جنب جدار من بيوتهم) فمن رجل يملأ هذا البيت فيلقي
 عليه صخرة فيرميها منه فانتدب لذلك أحدهم فصعد ليلقي الصخرة كما قال رسول
 في قعر من أصحابه فجاءه الوحي بما عزم عليه القوم فقام وخرج راجعاً الى
 المدينة وأخبر أصحابه بالخبر بما كانت اليهود أرادت من التدر به وأمر بالتهيؤ
 لحربهم والسير اليهم وكان ذلك في شهر ربيع الأول سنة ٤ فتحصنوا منه
 في الحصون فأمر بقطع النخيل والتحريق فيها فنادوه أن يا محمد قد كنت تنهي
 عن الفساد وتب على من صنعه فما بال قطع النخيل وتحريقها

أرسل جماعة من مناقي أهل المدينة الى بني النضير أن أثبتوا وتمنوا
 قاتلن نسلكم ان قوتكم قاتلنا معكم وأن أخرجتم خرجنا معكم فربصوا ذلك
 من نصرهم فلم يفعلوا واشتد بهم الخوف فطلبوا أن يجلوا ويكف عن دعائهم
 علي أن لهم ما حملت الأبل من أموالهم إلا الحلقة فرضي الرسول بما طلبوه
 فاحتلوا من أموالهم ما استقلت به الأبل وخرجوا الى خيبر ومنهم من سار الى
 الشام

ونزل في أمر بني النضير من القرآن سورة الحشر وهي السورة الستون
 من القرآن قص فيها الحادثة وما كان من المناقير الذين راسلوا بني النضير ثم بين
 حكم الاموال التي تركوها وسماها فيثاً وجعل أمرها لرسول الله يضمها حيث
 أمره الله (لله والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا
 يكون دولة بين الاغنياء منكم) ثم عذر المسلمين علي ما فعلوه من قطع بعض
 نخيلهم بأنه لم يكن المقصود منه الفساد وإنما كان باذن الله ليضعف به أمر العدو

ثم أمر المسلمين بالتقوي وأن تنتظر النفس ماقامت لقد

ذات الرقاع

خرج عليه السلام من المدينة في جمادى الأولى من سنة ٤ بر يدي محارب
ونظرة من غطفان حتى إذا نزل غللاً لقي بها جماعاً عظيماً من غطفان فتعارب الناس
ولم يكن حرب وقد خاف بعضهم بعضاً حتى صلى الرسول بأصحابه صلاة الخوف ثم
انصرف بالناس

بدر الآخرة

جامع شعبان من السنة الرابعة وفيه سوق بدر وهي موعداً في شعبان فخرج
عليه السلام بأصحابه حتى نزل بدرأ وأقام ينتظر أبا سفيان أما هذا فانه خرج
بقريش حتى بلغ مجنة أو عسفان ثم بداه قال أيها الناس لانه لا يصلحكم الا عام
خصيب ترعون فيه الشجر وتشربون فيه اللبن، وان عامكم هذا عام حبيب وافي
راجع فارجموا فرجم الناس، وكان ذلك مما أخذ الناس على أبي سفيان لاسلم
وفاته ولكنها الحروب وقام الموت تحمل الناس كثيراً على ما يكرهون

الخلق

خرج قهر من اليهود ثم من بني النضير الذين أجلاهم رسول الله إلى خيبر
ومهم جماعة من بني وائل حتى قدموا مكة على قريش فدعواهم الى حرب رسول
الله وقالوا اننا نكون معكم عليه حتى نستأصله فقالت لهم قريش يا مشريه يهود
انكم اهل الكتاب الاول والمسلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن وعحمد
أفديننا خير أم دينه ؟ قالوا بل دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه فمر

ذلك قريشاً ونشطوا المادعوم اليه فاجتمعوا لئلك واتعدوا له. ثم خرج أولئك النفر حتى أتوا غطفان فمدحوم الي مثل مادعوا اليه قريشاً وأخبروهم أنهم سيكونون معهم وأن قريشاً قد تأبى يوم علي ذلك فاجتمعوا معهم فيه فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدهم عينة بن حصن في بني فزارة والحارث بن عوف في بني مرة ومسر بن ربيعة في بني أشجع ابن ريث

لماسم الرسول بما أجمعت عليه قريش وأحزابها ضرب الخندق علي المدينة بإشارة سنان الفارسي وقلي السلدون في حفرة متاعب شديدة وما زالوا حتى أحكموه

ثم جاءت قريش ومن معها حتى نزلوا بمجتمع الأسيال من رومة بين الجرف وزغابة في عشرة آلاف وجاءت غطفان حتى نزلوا بذنب قمي الي جانب أحد وخرج رسول الله والاسلدون حتى جعلوا ظهورهم الي سلم في ثلاثة آلاف من المسلمين وضرب هنالك عسكره والخندق بينه وبين المدو وأسرى النساء والذراري فجعلوا في الآطام

خرج حي بن أخطب النصيري حتى أتى كعب بن أسد القرظي سيد بني قريظة وصاحب عديم وعهدهم وكان عاقد رسول الله وعاهده علي أن ينصره إذا أصابته حرب كما قدم فضرِب عليه حي الباب فأغلقه دونه فما زال يكلمه حتى فتح له بابه ثم قال له — إني قد جئتكم يا كعب بجزء الدهر ويحرم طام جئتكم بقريش علي قادتها وسادتها حتى انزلتهم بذنب قمي وقد عاهدوني وعاهدوني علي أن لا يبرحوا حتى نستأصل محمدًا ومن معه فقال

له كعب جتني والله بذل الدهر ويجهام قد هراق ماؤه فهو يردد ويرق
وليس فيه شيء ويمك يحي فاني لم أر من حمد الا صدقاً ووفاء فلم يزل حي
بكعب يقتله في الذروة والغارب حتي قض كعب بن أسد عهد وبري مما
كان يده وبين المسلمين فلما انتهى الخبر الى الرسول والى المسلمين بمث سعد
ابن معاذ سيد الأوس وسعد بن عباد سيد الخزرج ليعلم له خبر بني قريظة
وكان أمرهم يهمة أكثر مما يهية أمر قريش وخطقان لأن هؤلاء في لدهم والخيانة
منهم تؤثر كثيراً في مركز جيشه فلما انتهى السعدان الى بني قريظة وجدوم على
أنخبت ما بلنهم عنهم فالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا من رسول الله
لأحمد يبتنا وبين محمد؟ افشأهم سعد بن معاذ وكان رجلاً فيه حدة فقال له سعد
ابن عباد دع عنك مشائمتهم فما يبتنا وبينهم أربي من المشائمة ثم جاء السعدان
الى رسول الله وأعلموه بما عليه القوم فعظم عند ذلك البلاء عند المسلمين واشتد
الخلوف وأتاهم عدوم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المسلمون كل ظن
ونجيم النفاق من بعض المنافقين

أقام المسلمون على ذلك الحال بضعاً وعشرين ليلة لم يكن بينهم حرب الا
للمرأمة بالنبل والحصار . ولما اشتد بالناس البلاء رأى عليه السلام أن يفعل
أمرأ يفرق به كلمة الاحزاب فبعث الى عيينة بن حصن التزاري والحريث بن
عوف المري وهما قائدان فواضهما أن يعطيها ثلث ثمار المدينة على أن
ينصرفا بجيوش غطفان قتبلا ولكنه قبل أن يبرم الامر أرسل الى السعدين
سعد بن معاذ وسعد بن عباد فاستشارهما فيما رأي فقالا يا رسول الله أمرأ نجبه
فخصمناه أم شيئاً أمرك الله به لا بد لنا من العمل به أم شيئاً خصمناه أم شيئاً

شيء أصنع لكم فقال له سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الأوثان لا نبدل الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة الاقربى أو يبعأ أضيعة أكرمنا الله بالاسلام وهذا ناله وأعزنا بك وبه نعطيهم أموالنا والله مالتنا بهذا من حاجة والله مانعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم ، فقال عليه السلام أنت وذاك فرجع رئيسا غطفان واستمر الأمر كما كان وقد استقرت النقرة بعض الشبان من قريش فالتحقوا بالحنظلة بأقربائهم فمنهم من وقع فيه واندق عنقه ومنهم من برز له شيطان من المسلمين قتلوه ومنهم من فر

جاء ذات يوم نعيم بن مسعود الأشجعي فقال يا رسول الله إني أسأت ولم أعلم قومي بإسلامي ففرني بما شئت فقال له عليه السلام إنما أنت رجل واحد فخذل عنا ما استطعت فإن الحرب خدعة فخرج نعيم حتى أتى بني قريظة وكان لهم نديما في الجاهلية فقال يا بني قريظة قد طمتم وحي إياكم وخاصة ما بيني وبينكم وإن قريش ليسوا مثلكم البلد بلدكم فيه أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم لا تقدروا أن تتحولوا منه إلى غيره وإن قريشا وغطفان قد جاؤا للحرب محمد وأصحابه وقد ظاهروهم عليه وبلدهم وأهلهم ونسأؤهم بنيره فإن رأوا نهرة أصحابوها وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل ولا طاقة لكم به إن خلا بكم فلا تماتلوا مع القوم حتى تأخذوا رهننا من أشرفهم يكونون بأيديكم اقلوا لقد أشرت بالرأي ثم خرج حتى أتى قريشا فقل لا بني سفيان بن حرب - ومن معه من رجال قريش - قد عرفتم ودي لكم وفراقني لمحمد والله قد بلغني أمر قد رأيته

على حق أن أبلغكموه نصحاء لكم . لأن مشر يهود قد ندموا على ما صنعوا
 فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا إليه أنا قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك
 أن نأخذ لك من القيلتين قریش وعطفان رجالا من أشراهم فنعطيهما لك
 فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقي منهم حتي نستأصلهم ؟ فأرسل
 إليهم أن نعم فإن طلبت منكم يهود أحداً من أشراكم فلا تدفعوا إليهم منكم
 رجلا واحداً ، ثم جاء عطفان فلمب بقولهم بمثل ذلك

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة ٥ أرسلت قریش وعطفان إلي
 بني قريظة عكرمة بن أبي جهل في قر من القيلتين فقالوا لهم انا لسنا بدار
 مقام قد هلك الخف والحافر فاعنوا للقتال حتي نتاجز محمداً فقالوا لهم ان
 غدا السبت ، وهو يوم لا قتل فيه شيئاً ولسماع ذلك بالذين قاتل محمداً
 معكم حتي نعاونارهنأ من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا فلما رجع عكرمة
 ومن معه بتلك الرسالة تأكدت قریش وعطفان من خبر نعيم بن مسعود
 وأرسلوا إلي بني قريظة إنا والله لا ندفع اليكم أحداً من رجالنا فإن كنتم
 تريدون القتال فاخرجوا فتأكدت قريظة حينئذ بما قال لهم نعيم وامتنعوا
 من القتال حتي يأخذوا الرهائن فأبوا عليهم ودب حينئذ إلي القلوب القتل
 والرعب وهما كافيان لخلدان أعظم جند وصادف أن جاءتهم ريح في ليلة
 شاتية باردة شديدة البرد فجعلت تكفأ قدورهم وتطرخ آياتهم

لما علم عليه السلام بما حصل بين الأحزاب من الخلاف أرسل حذيفة
 ابن اليمان ليعلم له خبر القوم فجاء مسكرهم في ذلك الليل فاذا ابو سفيان
 يقول لهم لينظر امرؤ من جلسه قال حذيفة فأخذت بيد الرجل الذي كان

الي جنبي فقلت له من انت؟ قال أنا فلان بن فلان ثم قال أبو سفيان
يا مشر قریش لانکم والله ما أصبحتم بدار مقام لقد هلك الکراع والخلف
وأخلفتنا بنو قریظة وبلغنا عنهم الذی نکره ولقینا من شدة الريح ما ترون
ما تظنن لنا قدر ولا تقوم لنا نار ولا یستمسک لنا بناء فارتحلوا فانی مرتحل ثم
قام الى جملة وهو معقول فجالس علیه ثم ضرب به فوئب به علی ثلاث ما أطلق عقاله
الا وهو قائم فبیته قریش وسمعت غطفان بما کان فانשמروا راجعين الى بلادهم
وبذلك أزیحت هذه النعمة الثميلة التي عفتهم کیف یخدقون علی دیارهم
اذا جاءهم عدواً اکثر منهم عدداً فکان يوم أحد کان درساً لهم استفادوا منه
الآنفة فی ملاقاته الاعداء واضطروا بحکم ما هم فیہ من الشدائد أن یستمنوا
بالخدع التي تفرق بین الاعداء الذین اعتدوا علیهم وعرفوا أن من عاقبهم من
بنی قریظة لا صیلتهم ولا رادع عما استکن فی أنفسهم من العداء الشدید فلم
یکن هناك بد من جزأهم جزاء شديداً یناسب ذلك الجرم القبیح
لذلك أمر علیه السلام بعد انصراف الاحزاب أن یتوجه المسلمون الى
بنی قریظة لیماقبوم عقوبة الخائن العادر فنهب المسلمون الیهم وحاصروهم
خمساً وعشرين لیلة حتی جهدم الحصار وقذف فی قلوبهم الرعب فزلوا علی
حکم سعد بن ماذحطیفهم فحکم علیهم حکماً یناسب جرمهم وهو قتل مقاتلتهم فنفذ
الحکم فیهم وكان الاوس یریدون من سعد أن یحکم فیهم بما حکم به عبد الله
ابن أبی فی موالیه من قینقاع بلجلاتهم فلم یرض
ومن التریب أن إخوانهم بالشام فی هذه الآونة كانت تدور علیهم تلك
الکأس المرة من ید هرقل بعد غلبته کسرى من جراء ما فعلوه بنصارى

الشام حينما كان الظفر لقارس فكانوا في الجهتين أعداء للطرفين

ذكر الله قصة الاحزاب في سورة سميت باسمهم وهي السورة الثالثة والثلاثون وأولها قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذا ذراعت الأبطالون بلبنت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً) والذين كانوا من فوقهم بنو قريظة والذين كانوا أسفل منهم قريش وضطكان، ثم بين حال المنافقين ومثل ما كانوا عليه من الخوف أحسن تمثيل ثم بين حال المؤمنين حينما رأوا الاحزاب (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا إيماناً وتسليماً) ثم ذكر أمر بني قريظة الذين ظاهروا الاحزاب في عدوانهم والآية تدل على أن القتل لم يسمهم (وأُنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصبيهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً)

واستشهد من المسلمين يوم الخندق ستة نفر من المسلمين منهم سبعة مدين معاذ أصابه سهم في فخذه قطع أكمطه وقدمات بدم حكمة على بني قريظة وقتل من المشركين ثلاثة نفر

وبعد الانصراف من الاحزاب انضم الى صفوف المسلمين قائدان عظيمان من قواد قريش وهما عمرو بن العاص السهمي وخالد بن الوليد المخزومي وذلك بدل أن الحرب قد شرعت تضع أوزارها بين الفريقين وقد كان ذلك فانه لم يحصل مواقف مهمة بين الفريقين بعد ذلك

بنی حیان

أقام عليه السلام بالمدينة بعد الخندق الى جمادى الاولى سنة ٦ وفيه
 خرج الى بني حيان يطالب بأصحاب الرجيع فسار حتي نزل بفران وهو
 واديين أمج وعسفان يزله بنو حيان فوجدهم حذروا وهرقوا ومنعوا في
 وهوس ألبال فداد الى المدينة

نبي قرد

لم يعم بالمدينة الا ليالى قلائل حتي أغار عينة بن حصن في خيل من
 غطفان على لقاح لرسول الله بالنابة وفيها رجل من غفار وامرأته قتلوا
 الرجل واحتملوا المرأة فنذر بهم سلة بن عمرو بن الاكوع الاسلمى
 فاشرف في ناحية سلم وصرخ واصباحاه ثم خرج يشتد في أثر القوم وكان
 رامياً مجيداً فصار يرميهم بالنبل ويقول خذها وأنا ابن الاكوع فاذا انطلقت
 عليه الخيل انطلق هارباً ثم يعود فيفعل كما كان يفعل وكان قصده أن يؤخرهم
 ربما يلحقهم جند المدينة . بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح ابن
 الاكوع فصرخ بالمدينة الفرع الفرع اقترامت اليه الخيول فلما اجتمعوا
 أمر عليهم سعد بن زيد وقال له اخرج في أثر القوم حتي ألحقك فخرجوا
 يشتدون في أثر القوم حتي أدركوهم فناوشوهم حتي لحقهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واستغنوا منهم بعض اللقاح وهربت غطفان بالباقى
 وأقام المسلمون بذى قرد يوما وليلة ثم عادوا فاقبلن الى المدينة وقتل منهم
 رجل واحد

بنو المصطلق

أقام عليه السلام بالمدينة الى شعبان وفيه خرج يريد بنى المصطلق وهم
 بطن من خزاعة وكان بلغه أنهم يجمعون له، وقائدهم الحرث بن ضرار فواسم
 عليه السلام بهم خرج اليهم حتى لقيهم على ما علمهم يقال لهم المر يسيع من ناحية
 قديد إلى الساحل فتزاحف الناس واقتتلوا فانهمزمت خزاعة وحاز المسلمون
 أموالهم وأبناءهم ونساءهم قسم السبي في المسلمين فوفيه جويرة بنت الحرث
 رئيس القوم

ويظهر أنه عليه السلام كان يميل للمن على السبي وإطلاقه فتزوج جويرة
 بنت الرئيس فخرج الخبر الى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج
 جويرة بنت الحرث فقال الناس أصهار رسول الله وأرسلوا ما بأيديهم
 قالت عائشة فلقد اعتق تزوجه لها مائة أهل بيت عن بنى المصطلق فما أعلم
 امرأة كانت أعظم على قومها ركنها
 الحديبية

أقام عليه السلام بالمدينة الى ذى القعدة من سنة ٦ وفيه خرج يريد مكة
 معتمرًا لا يريد حربًا وساق معه المهدي وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربه
 وليطهروا أنه لما خرج زائرًا لهذا البيت ومظلمًا له وكان قد أراهم الله في منامه
 أنه هو وأصحابه يدخلون المسجد الحرام آمنين: فسار بهم حتى بلغ الحديبية
 وكانت قريش قد سمعت بمسيرهم إلى مكة فتأهبوا للدودعها

ولما اطمأن به المقام جاءه بديل بن ورقاء الخزاعي في قمر من مخزاة
يسألونهم عن سبب مجيئه ، فأجابهم أنهم رأوا يدرح بآ ولا عما جاء زائر البيت
مظلم له فرجوا الى قرينش وأعلمهم بذلك فاتهمهم قرينش وجهوم وقالوا
وان كان جاء لا يريد قتالاً فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبداً ولا نتحدث بذلك
عنا العرب الا أنهم بعثوا اليه رسولا آخر من بني عامر فأخبره عليه السلام بمثل
ما أخبر به بديلاً ثم بعثوا اليه الحليس بن علقمة الكتاني سيد الاحايش
فلسا رآه عليه السلام قال هذا من قوم يتألمون فابشوا المهدي في وجهه حتى
براه فلما رأى المهدي يسيل عليه من عرض الوادي رجع الى قرينش ولم يصل
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظاماً لما رأى فقال لهم ذلك فقالوا اجلس
فانما أنت أعرابي لا علم لك فغضب الحليس عند ذلك وقال يا مشر قرينش ما على
هذا حالنا كم أبعد عن البيت من جاء مظلماً له؟ والذى نفس الحليس بيده لتغلن
بين محمد وبين ما جاء له أولاً فترن بالاحايش قرة رجل واحد قالوا له - كف
عنا بالحليس حتى نأخذ لا نفسنا ما رضى به . ثم بعثوا له عروة بن مسعود الثقفي
وأمه سبيعة بنت حيد شمس فخرج حتى جاءه ، وقال له يا عمداً جئت أوشاب
الناس ثم جئت بهم الى يهضتك لتفضها بهم لأنها قرينش قد خرجت معها الوذ
المطافيل قد لبسوا جلود النمرور ياهدون الله لا تدخلها عليهم عنوة أبداً وإيم الله
لكافي بهؤلاء قد انكشفوا عنك . ولما كانت هذه الكلمة شديدة
لا تحتملها السلدون ناله أبو بكر ثم كلمه عليه السلام بما كلم به أصحابه وأخبره
أنهم رأوا يدرح بآ وقد هالجر وقه مارآه من شدة احترام المسلمين لرسول الله

صلى الله عليه وسلم وعيبتهم له فرجع الى قريش وقال لهم يا معشر قريش قد جئت
كسرى في ملكه وقيصر في ملكه والنجاشي في ملكه ولاني والله ارايت
ملكاً في قوم قط مثل محمد في أصحابه اولقد ارايت قوماً لا يسئلونه شيئاً أبداً
فروا رأيكم

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم - بعد ذلك - عمر بن الخطاب ليرسله الى
قريش حتى يبلغهم عنه ما جاء من أجله فقال عمر يا رسول الله اني أخاف قريشاً
على نفسي وليس بمكة من بني عدى أحد يمنعني وقد عرفت قريش عداوتي لها
وغظتي عليها ولكني أدلك على رجل أعز بهامني عثمان بن عفان فدعا عليه السلام
عثمان فبعثه الى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت ل حرب وإنما جاء
زائراً لهذا البيت ومطلباً له فخرج عثمان الى مكة فلقبه أبان بن سعيد بن العاص
ابن أمية حين دخل مكة فحمله بين يديه، ثم أجاز حتى يبلغ الرسالة فبلغهم ما هم قالوا له
لأنشئت أن تطوف بالبيت فطف فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف رسول
الله صلى الله عليه وسلم واحتبست قريش عندها عثمان بين المسلمين أن عثمان
قتل، فلما بلغت تلك الاشاعة رسول الله قال لا نبرح حتى تنأجر القوم ثم دعا
أصحابه الى البيعة فبايعوه بيعة الرضوان تحت الشجرة على أن لا يفروا ثم
تبين بعد ذلك بطلان تلك الاشاعة

بشت قريش بعد ذلك - ميل بن عمرو والامري وقالوا له لئن محمدًا
فصلحه ولا يكن في صلحه الا أن يرجع ثنائمه هذا فوالله لا تتحدث
الرب عنا أنه دخلها علينا عوة أبداً : فأتاه سبيل بن عمرو ، فلما رآه عليه
السلام قال أراد القوم الصلح حين بشوا هذا الرجل فجاء سبيل وتكلم مع

الرسول في أمر الصلح واتفق على قواعده وهي هذه

(١) إن الرسول يرجع من عامه فلا يدخل مكة، وإذا كان العام القابل دخلها المسلمون فأقاموا بها ثلاثاً معهم سلاح الرأكب السيوف في القرب بعد أن تخرج منها قریش

(٢) وضع الحرب بين الطرفين عشرين عاماً فمن الناس من يكف بعضهم عن بعض

(٣) من أتى محمداً من قریش من غير إذن وليه رده عليهم ومن جاء قریشاً ممن مع محمد لم يردوه عليه

(٤) من أحب أن يدخل في عهد محمد وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عهد قریش وعهدهم دخل فيه

ثم دعا علياً ليكتب الكتاب بذلك فأملى عليه بسم الله الرحمن الرحيم قال سويل أكتب باسمك اللهم فأمره عليه السلام بذلك ثم أملى هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو شهدت أنك رسول الله ما قاتلتك ولكن أكتب اسمك واسم أبيك فقال عليه السلام أكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو . ولما كتبت الصحيفة دخلت خراقة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلت بنو بكر في عهد قریش

وبينا الكتاب يكتب إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو ویرسف في قيوده قد اقلت الى المسلمين فلما رأي سهيل ابنه قام اليه وأخذ بتلاييه وقال يا محمد قد لجت القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا قال صدقت وأبو جندل ينادي يا معشر المسلمين أأرد إلى الشرکین يقتوننی فی دینی

ولم تكن هناك حيلة الا أن يردأ بوجندل - عملاً بوثيقة الصلح - عملاً بالآية
 الكريمة (وإن استنصروكم في الدين فاعلموا أنكم لا على قوم بينكم وبينهم ميثاق)
 كانت حال بعض المسلمين عند ما انتهى الصلح شديدة لما رأوه من
 رجوعهم دون أن يطوفوا بالبيت ، وقد كانوا لا يشكون في ذلك لمكان رؤيا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم لما رأوه من هذه الشروط التي رضيها عليه
 السلام وظن بعضهم أنها لا تليق بالمسلمين حتى أن عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه قال يا رسول الله أأنت برسول الله قال بلى ، قال أولسنا بالمسلمين ، قال بلى
 قال أوليسوا بالمشركين ، قال بلى فلما نطى الدية في ديننا قال أنا عبد الله
 ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني

لم يبق بعد ذلك الا أن يحلل المسلمون من عمرتهم بنحر الهدي وحلق
 الرؤوس أو تقصيرها فنحر عليه السلام وحلق فتواثبوا الى هديهم ونحرون
 ثم حلقوا رؤوسهم : أنزل الله في هذه الحادثة سورة الفتح بأسرها
 وقد سمت في أولها هذه الحادثة فتحاً ميثاقاً وذلك واضح فان الناس
 آمن بعضهم بعضاً بسببها وأمن طريق الدعوة التي ما كانت كل هذه
 الحروب الا لتأمينها ففرغ عليه السلام لمكاتبة الملوك ورؤساء المشائير يذهب
 رسله ويؤويهم آمنون من شر قريش ومن شر حنفاهم والذي ضحى في
 نيل ذلك إنما هو شيء قليل جداً ولكن الناس لا يصبرون — ثم ذكر
 في السورة الية فجعل الذين يبايعونه إنما يبايعون الله ووعده الموفى وأوعد
 الناكث ، ثم تكلم عن أمر الاعراب الذين تخلفوا عنه حينما خرج الى
 الحديبية وأبان ما سيعتذرون به ويجهل على ما فعلوا لانه لم يقبل اعتذارهم

ثم أعلن رضاه عن أصحاب بيعة الشجرة ، ثم بين للناس الأسباب التي من أجلها امتنع الرسول عن الحرب - ثم تكلم عن رؤيا رسول الله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون فلم مالم تملوا فاجعل من دون ذلك فتحات قريباً) ثم ختم السورة بوصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتمثيلهم أحسن تمثيل بهذه الهدنة أمن المسلمون شر قرش وصارت لهم الحرية يسرون حيث شاءوا إلا أنهم كان لهم عدو بالقرب منهم يربص بهم الدوائر وذلك العدو هم أهل خير الدين لا يدون ماحل بهم وباخوانهم فصمم عليه السلام على السير إليهم والاستراحة منهم

فخرج في عزم السنة السابعة حتى حل بساحتهم ونازل حصونهم وصار يفتحها منهم حصناً حصناً حتى جاء على آخرها وصالح أهلها على أن يبقوا فيها ويدفعوا نصف ما يخرج من أرضهم وإذا شاء المسلمون أخرجوهم وبعد أن انتهى من خير ذهب إلى وادي القرى فحاصر أهله ليالي ثم عاد إلى المدينة بعد أن صالحه أهل فدك على مثل صلح أهل خير

وفي يوم فتح خير قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجبشة بقية من كنانها من المهاجرين ، وفي مقدمتهم جعفر بن أبي طالب وكان قدومهم على أثر بث الرسول إلى النجاشي عمر بن أمية الضمري يطلب توجيههم إليه فأرسلهم النجاشي على مركبين وكانوا ستة عشر رجلاً معهم من بقي من نسائهم وأولادهم وبقيتهم جاءوا إلى المدينة قبل ذلك ولما حل الحول على عمرة المدينة خرج عليه السلام بأصحابه الذين

صعدوا في العام الماضي ليقضوا تلك المرة التي فاتتهم حسب همة المدينة
فوصل اليها في ذي القعدة من السنة السابعة وحيث خرج منها أهل مكة
ودخلها المسلمون ، وكانت قريش تتحدث أن أصحاب محمد في جهد وشدة
ووقفوا أمام دار الندوة مصطفين ينظرون حال المسلمين فلما دخل عليه السلام
المسجد اضطجع بردائه وأخرج عضده اليمنى وقال رحم الله امرأ أراهم اليوم
قوة من نفسه ثم استلم الركن وخرج يهرول ويهرول أصحابه معه حتى إذا
واراه البيت منهم واستلم الركن الثاني مشى حتى يستلم الحجر الأسود ثم
هرول كذلك ثلاثة أطواف ومشى ساثرها
ثم أقام عليه السلام بمكة ثلاثاً ثم انصرف الى المدينة في ذي الحجة

مؤنة

كان من ضمن رسل النبي عليه السلام الحارث بن عمير الازدي، وكان
رسولاً الى هرقل فقتله شرحبيل بن عمرو النخعي فكان ذلك شديداً على رسول
الله فجهز تلك السرية للقصاص ممن قتله وكان عدتها ثلاثة آلاف نفر وكان
رئيس السرية زيد بن حارثة ، وقال لهم عليه السلام إن قتل زيد فرئيسكم
جعفر بن أبي طالب ، فان أصيب فرئيسكم عبدالله بن رواحة ، فخرجوا في
جمادى الاولى سنة ٨ حتى نزلوا معان من أرض الشام فبلغ الناس أن هرقل (١)

(١) في تاريخ هرقل أنه قدم او رشلیم سنة ٦٢٩ ميلادية بعد اختصاره على القرس
ليشكر الله على ما قبضه له من النصر ورد الحشبة المقدسة التي كان القرس قد
استلبوها وطرد اليهود من اورشلیم ولعله علم حينذاك بورد المسلمين فـ سار اليهم أو
اتخذ لهم بعض قواده ليردوم

قد نزل ما ب من أرض البقاء في مئة ألف من الروم وانضم اليهم من حرب الشام
مثلهم فأقام المسلمون ليلتين في معان ثم شجعوا أنفسهم على الهجوم على ذلك
المدو، وهم في العدد القليل، فساروا حتى إذا كانوا بتخوم البقاء لقيتهم جموع
هرقل بقرية من قرى البقاء يقال لها مشارف فأحاز المسلمون إلى قرية يقال
لها مؤنة ثم اتبع الناس فاقبلوا هاتل زبد بن حارثة حتى قتل فأخذ الراية جعفر
ابن أبي طالب قتال حتى قتل فأخذ الراية بسد الله بن ربيعة
فما زال يقاتل حتى قتل فأخذ الراية رجل من المسلمين وطلب منهم أن
يصطلحوا على أميرهم فاتفقوا على خالد بن الوليد، وفي ذلك الوقت أظهر مهاراة
في تخليص المسلمين مما ورطوا أنفسهم فيه، وصار يأخر بهم قليلا قليلا سمع
حفظ نظام جيشه ولم يتبعه الروم لأنهم ظنوا أنه يخذلهم حتى يرمي بهم في
الصحراء ثم عاد خالد بذلك الجيش إلى المدينة. وعندما أن تلك الأعداد
التي يذكرها المؤرخون لجنود الروم والرب الذين معهم مبالغ فيها لأن غاية
ما رآه المسلمون أنهم رأوا عددا كثيرا أمامهم ولا يمكن بحال أن يعطوه قدره
الحقيقي له وثلاثة آلاف عدد قليل جداً في جانب مئتي ألف لا تمكنهم المقاومة
بحال المؤرخون إذا دعوا من قتل في هذه الموقعة لا يزيدون عن اثني عشر رجلاً
ومن المحاول أن يصدم جيش عظيم القدر بجيش نسبتته إليه ضئيلة ثم لا يقتل
في الميدان إلا اثنا عشر قرأ

فتح مكة

كانت بطون خزاعة قد دخلت في عهد رسول الله صلى الله عليه

وسلم - كما قدمنا وبكر دخلت في عهد قريش وكان بين الحيين في الجاهلية دعاء، فلما كانت الهدنة اغتنتمها بنو الدليل من بني بكر وأراحوا أن يصيدوا من خزاعة ثأرهم فخرجوا قائداً نوفل بن معاوية الديلي ورفدتهم قريش بالسلاح، وخرج منهم قريش يساعدون بأنفسهم فانضوا إلى صفوف بني بكر وقاتلوا خزاعة حتى قتلوا منهم بالحرم بعد أن أصابوا فيهم فخرج من خزاعة عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على الرسول بالمدينة فوقف عليه وهو جالس في المسجد فأنشده شعراً يخبره فيه بنقض قريش لهدنهم ومظاهرتهم لبني بكر على خزاعة، ويطلب منه النصر وفاء بالعهد، ثم خرج بدليل بن ورقاء الخزاعي في قريش من خزاعة حتى أتوا رسول الله فأخبروه بما نقضت قريش من الهدن، ثم انصرفوا راجعين إلى المدينة. أحصت قريش بما فعلت وعلت أن الخبر لا بد أن يصل إلى المسلمين فرأى أبو سفيان أن يسير إلى المدينة ليشد العقد ويزيد في المدة فلم ينجح، وكان عجيته - على هذه الصورة - مما أكد الخبر عند رسول الله والمسلمين فأمرهم أن يتجهزوا إلى مكة وأمرهم بالجد والتهيث ولم يكن يجب أن تعلم قريش بمسيره فكتب حاطب بن أبي بلتعة كتاباً إلى أهل مكة يخبرهم بمسير المسلمين وأرسله مع امرأة فلم يذك عليه السلام فأرسل إليها من جاء بالكتاب منها وسأل حاطباً عن سبب كتابة هذا الكتاب فأتذر وقيل تذرته وكانت تلتمن خرج في هذا الجيش عشرة آلاف رجل وكان خروجهم لشهر مضين من شهر رمضان سنة ٨ (أول يناير سنة ٦٣٠) فساروا حتى نزلوا بجر الظهران قريشاً من مكة كانت قريش محبة بأنه لا بد من شيء بعد أن فعلت ما فعلت

ولكن عمت عليهم الاخبار فلم يلبوا بشيء من مسير المسلمين اليهم . و بينما المسلمون بحر الظهر ان خرج أبو سفيان وحكيم بن حزام وديل بن ورقاء يجسسون الاخبار فظفرت بهم جنود المسلمين . وكان أول من لقي أبا سفيان العباس بن عبد المطلب فأردفه على عجز بنكه وسار به سيرا خبيثا ليستأن له الرسول خوفا أن يسرع اليه من ينفذه فيه لكمة فلما وصل العباس وأبو سفيان الى خيمة الرسول وجد عمر قد سبقه وهو يطلب أن يأمر بقتل أبي سفيان فقال العباس يا رسول الله قد أمتته فقال للعباس اذهب به الى رحلك فإذا أصبحت فأنتي به فذهب به حتى اذا كان الصبح غدا به فقال الرسول لأبي سفيان ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله الا الله ؟ قال بأبي أنت وأمي ما أحلك وأوصلك وأكرمك والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أذننى عنى شيئا فسد قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله ؟ قال بأبي أنت وأمي ما أحلك وأكرمك وأوصلك أما هذه فان فى النفس منها حتى الآن شيئا ، وبعد كلام وحوار أسلم أبو سفيان وشهد شهادة الحق فقال العباس يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئا فقال عليه السلام من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ، ثم أطلق فذهب الى مكة سرعا ونادى بأعلى صوته يا معشر قريش محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم وأعلن لهم كلمة الرسول ففرق الناس الى دورهم والى المسجد ، ثم سار عليه السلام بجنوده حتى دخل من أعلى مكة ولم يحصل بين المسلمين وقريش الامناوشات لانتسحق الذكر ، فلما نزل مكة واطمأن الناس سار الى البيت فطاف به

سبعاً على راحلته ثم أخذ مفتاح الكعبة من حاجبها عثمان بن طلحة اليشي
 ثم وقف على باب الكعبة وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده
 ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، ألا كل مأثرة أو دم أو مال بدعي به
 فهو تحت قدمي هاتين الاسدانة البيت وسقاية الحاج ثم قال يا معشر قريش
 إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء : الناس من آدم وآدم
 من تراب ثم قال يا معشر قريش ما تظنون أني فاعل بكم قالوا خيراً أخ
 كريم وابن أخ كريم قال

اذهبوا فانتم الطلقاء

ثم رد مفتاح الكعبة الى ساندنها فمضى في اعتقابه إلى اليوم . ثم دخل
 البيت فأزال ما به من الصور والتماثيل المختلفة

وأمر حين دخوله مكة بقتل أفراد ذوي جرائم خاصة بهم فقتل أكثرهم
 ودخل في الاسلام هذا اليوم معظم قريش لم يتخلف منهم الا القليل ثم
 أسلموا بعد : يعتبر فتح مكة حداً فاصلاً بين المدة السابقة عليه وبين ما بعده
 فان قريشاً كانت في نظر العرب حجة الدين وأنصاره والعرب في ذلك لهم
 تبع فخنزوع قريش يعتبر القضاء الاخير على الدين الوثني في جزيرة العرب
 أمر حنين

الا أن بطون هوازن رأت من نفسها جزاً وأتته أن تقابل هذا الانتصار
 بالخضوع فاجتمعت الى مالك بن عوف النصري ودخل معها في
 ذلك بطون ثقيف وكلهم من قيس عيلان وأجمعوا أمرهم على المسير

الى حرب المسلمين، فلما سمع بهم رسول الله خرج اليهم ومعه اثنا عشر ألفاً وهو أكثر جند خرج به فلما استقبلوا وادى حنين وشرعوا ينحدرون فيه كانت هوزان وثقيف قد كمنوا في شعابه فشدوا على المسلمين شدة رجل واحد قبل أن يهيء هؤلاء صفوفهم فانشم الناس راجعين لا يلوى أحد على أحد فأنحاز عليه السلام جهة اليمين وهو قول لهو الي أيها الناس أنا رسول الله أنا محمد بن عبد الله لم يبق معي في موقعة الا عدد قليل ا فقال للعباس عمه وكان جدير الصوت أصرخ يا معشر الانصار يا معشر أصحاب السرة فأجابوا اليك ليك فيذهب الرجل ليشي بعيره فلا يقدر عليه فيأخذ درعاً فيقذفها في عنقه ويأخذ سيفه وترسه ويقتحم عن بعيره ويحلى سبيله فيؤم الصوت حتى اذا اجتمع اليه منهم مئة استقبلوا الناس فاقتلوا ثم تلاحق بهم من كانوا تركوا الموقعة وكانت حدة المدوق قد انكسرت فلم تكن الا ساعات قلائل حتى هزموا واندوهم هزيمة منكرة وقتل من ثقيف - وحدهم - نحو السبعين ، وحاز المسلمون ما كان مع العد ومن ماله وسلاح وظمن

ولقد أنزل الله في هذا الموقعة في سورة التوبة «لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيرا فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين» وبعد انتهاء حنين سار عليه السلام الى ثقيف بالطائف فحاصرههم مدة، ثم عاد عنهم بدون أن يفتح الطائف فسار حتى نزل الجعرانة فأقام

هناك وقد من هو اذن مسلمين فقالوا يا رسول الله انا اصل وعشيرة وقد اصابنا من البلاء ما لم يخف عليك فمن علينا من الله عليك وقال له رجل من هو اذن انما في الحفاظ عمالك وخالاتك وحواضتك اللاتي كن يكفلنك ولوا انما لحنا للحارث بن أبي شمر النسائي اول النعمان بن المنذر ثم نزل منا بئيل الذي نزلت رجونا عطفه وعائده علينا وانت خير المكفولين فقال لهم عليه السلام ابناءؤكم ونساؤكم احب اليكم ام اموالكم قالوا اخيرتنا بين اموالنا واحسابنا بل ثم دالينا نساءنا وابناءنا فهو احب الينا فقال لهم اماما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم واذا انا صليت الظهر بالناس فقوموا قولوا انا نستشع رسول الله الى المسلمين وبالمسلمين الى رسول الله في ابائنا ونسائنا فاعطيك عند ذلك واسأل لكم فلما صلى الظهر قاموا فتكلموا بئيل ما قال لهم فقال لهم عليه السلام اماما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم فقال المناجرون والانصار ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلك رد عليه السلام الى هو اذن ابناءهم ونساءهم ثم وفد عليه بعد ذلك مالك بن عوف فرد عليه أهله وماله وأعطاه فوق ذلك مئة من الأبل فحسن إسلامه واستعمله عليه السلام بعد ذلك ممترا من الجمرانة فأدى العمرة وانصرف بعد ذلك راجعا الى المدينة بعد أنولى على مكة عتاب بن أسيد وكان رجوعه الى المدينة لست ليال بقيت من ذى القعدة .

تبوك

أقام عليه السلام بالمدينة الى رجب من السنة التاسعة وفيه أمرهم أن

يتجهزوا لنزوم الروم الذين سبقت منهم وقعة زيد بن حارثة ومن أصيب معه في مؤتة ويسمى هذا الجيش بجيش المسرة لأن التأهب لها كان في زمن عسرة من الناس وشدة من الحر وجذب من البلاء وحين طابت الثمار والناس يحبون القتال في ثمارهم وظلالهم ويكرهون الشخوص على الحال من الزمان الذي هم فيه فتجهز الناس وأتقوا الكرام ما يتجهز به ضمقاء الحال ولما تجهز الجيش خرج بهم عليه السلام حتى وصل تبوك وهناك جاءه ليحنة بن زو بة صاحب أيلة فصالح الرسول وأعطاه الجزية وأقام أهل جرباه وأهل أفرح فأعطوه الجزية فكتب ليحنة (بسم الله الرحمن الرحيم هذه أمنت من الله ومحمد النبي رسول الله ليحنة بن زو بة وأهل أيلة سفنهم وسياراتهم في البر والبحر لهم ذمة الله وذمة محمد النبي ومن كان معهم من أهل الشام وأهل البحر فمن أحدث منهم حدثاً فإنه لا يحول ماله دون نفسه ولا نهط لبس لمن أخذ من الناس ولأهله لا يحل أن يتموا ما يريدونه ولا طريقاً يريدونه من بر أو بحر) ثم بعث وهو بتبوك خالد بن الوليد إلى أكيدر دومة فذهب اليه وأسره وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل له دمه وصالحه على الجزية فتم خلى سبيله فرجع إلى قريته وأقام المسلمون بتبوك بضع عشرة ليلة ثم انصرف قافلاً إلى المدينة وحديث هذه النزوة وما كان فيها قصه الله في سورة التوبة

وهذه النزوة آخر مرة خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم محارباً

التشريع في المدينة

ينسب فيها سبق أن الذي تزل بالمدينة من القرآن إحدى وتشرون

سورة وهو يبلغ نحو ثلث القرآن

ويمتاز المدني من القرآن عن المكّي منه بأمرين (الاول) ما فيه من قصص
الغزوات وأسبابها وما كان فيها مما يصح أن يكون درساً نافعاً للمسلمين (الثاني)
ما تناول من الشرائع الاجتماعية والدينية ونفى بالدينية ما شرعه لا صلاح النفوس
وتهذيبها وهي التي يطلق عليها المسلمون اسم العبادات والاجتماعية ما أثر به ليكون
أساساً للمعاملات الناس بعضهم مع بعض

الشرائع الدينية

(١) الصلاة لم يزد الكتاب في تفصيلها شيئاً إلا أنه شرع صلاة
الجمعة في اليوم الذي اختير ليكون خاصاً بالمسلمين وقد ورد ذكر هذه
الصلاة في سورة سميت بالجمعة وشرع صلاة الخوف في حال تقابل الصفوف
وقد بينها في سورة النساء : ثم زاد المسلمين حثاً على إقامة الصلاة والمحافظة
عليها

(٢) الصيام شرع في المدينة في السنة الثانية ويميز به رمضان لأنه
الشهر الذي نزل فيه القرآن لأول مرة وقد بين ذلك في سورة البقرة

(٣) الحج شرع في المدينة في السنة السادسة وقد بين الحج في
موضعين من سورة البقرة (الاول) في قوله تعالى (إن الصفا والمروة من
شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن
تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم) (الثاني) في قوله (وأتموا الحج والعمره لله)
إلى قوله (فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه

لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم إليه تمشرون) وذكره في سورة آل عمران من قوله (إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً) إلى قوله (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً

وقدين في سورة الحج المكينة شئ من تاريخ الحج والغاية منه (ليشهدوا منافع لهم وليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بركة الانعام) الآيات

ولم يحج عليه السلام إلا في السنة العاشرة من الهجرة وتوسي حجة بحجة الوداع لا يهودع فيها الناس وقار لهم لملي لا ألقاكم بعد تنامي هذا أو صام فيها بكثير من الوصايا وبين لهم تفاصيل الحج عملاً

(٤) الزكاة لم يرد في تفصيلها في الكتاب شئ مجدي دون ما ينبتا السنة وبين

القرآن مصارفها في سورة التوبة

الشرائع الاجتماعية

كنا نحب أن نكمل في مقدمة الزكاة والحج ولكن لما كان قهما ونا يمدونهما من العبادات لم نستجز أن نخالفهم والافواضح أنهما من الشرائع الاجتماعية لأن الغرض من الزكاة إعانة الاغنياء للفقراء فهي أمر مالي محض والمقصود من الحج أن يكون موفداً عاماً يشهده فيه المسلمون منافعهم ويذكرون اسم الله

ما ورد في الكتاب من الشرائع الاجتماعية ثلاثة أنواع

الاول — ما يتعلق بالبيوت وتكوينها ونظامها وهو الذي يسمي

الناس الانحوا لا شخصية وهذا الاسم ترجمة حرفية للفظ الافرنج

ولكننا لا نستجيز إطلاق هذا الاسم عليه لأن نظام البيوت ليس بالامر الشخصي الذي ترجع أو امره ونواهيهِ إلى الشخص وحده وإنما هو أمور اجتماعية عامة وهي أليق بالشروعات باسم الأحوال الاجتماعية العائلية إن رضى لنا أهل اللغة بلم العائلة والآسمينها الأحوال البيتية لأنها ترجع إلى تكوين البيت ونظامه

الثاني — ما يتعلق بمعاملات الناس بعضهم مع بعض

الثالث — ما يتعلق بالقصاص والحدود

نظام البيوت

(١) الزواج : شرع القرآن الزواج وسمي عقده (ميثاقاً غليظاً) وامتن على الناس بأن جعل بين الزوجين (مودة ورحمة) وجعل كلاماً من الزوجين لباساً للآخر (هن لباس لكم وأتم لباس لهن) ومعنى هذا أنكم تسكنون اليهن ويسكن اليكم كما قال جعل لكم الليل لباساً أي تسكنون فيه

(٢) حرم الزوج بنساء يهنن فهي في البقرة عن تزوج المشركات وتزويج المشركين ونهى في سورة النساء عن تزويج نساء يهنن من أول قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء الآيات

وأجاز في سورة المائدة تزوج المحصنات من أهل الكتاب أباح الزوج بأكثر من واحدة إلى أربع ولكنه اشترط لذلك أن لا يكون المتزوج خاتماً من عدم العدة فهو إذاً مأموراً بالاعتصار على الواحدة والاسلوب الذي جاءت به آية لإباحة التعدد مما يلتفت نظر الانسان إلى التنبيه

جيداً لا أمر العدل والاحتراس من التورط حتى لا يقع فيما يهيئ منه الشارح
 فانهم بعد أن أمرهم بالمحافظة على أموال اليتامي كانوا يخافون من أمرهم والوصاية
 عليهم فقال لهم إن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامي فكذلك خافوا أن لا تعدلوا
 في النساء فلا تسكحوا من تخافون معه من علم العدل وعبر عن ذلك المعنى بقوله
 (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) يعني إن أمنتم أن تعدلوا
 فانه قال بعد (فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة) وبما يلتفت النظر أنه قال في السورة
 قسمها (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل
 فتذروها كالمعلقة)

(٣) أمر بإعطاء النساء مهرأ عند التزوج (وأتوا النساء صدقاتهن

نحلة) ولكن لم يجعل لهذا المهر حداً معيناً يتبدى به ولا ينتهى اليه

(٤) العشرة: كثر في القرآن وصاية الرجل بالمعروف في معاشرته امرأته

(فامساك بمعروف) البقرة ٢٢٩ (فأمسكوهن بمعروف) البقرة ٢٣١ والطلاق

٣ وجعل للرجل الرياسة في البيت (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله
 بعضهم على بعض وبما آتقوا من أموالهم) وهذه الرياسة لا تجعل له امتيازاً

في الحقوق فان الكتاب يقول (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال

عليهن درجة) فهذه تسوية واضحة توجب على الرجل أن يؤدي لها من الحقوق

مثل الذي يطلب منها من الواجبات وله درجة الرياسة جمع ذلك في جملة

وجيزة هي أساس كبير لكل نظام يكون لحياة الزوجين

اهتم الكتاب كثيراً بأمر عقدة الزواج حتي لا تتحل بسبب ما يحصل

بين الزوجين من النفور فأول الامر شكك الزوج في وجدانه اذا أحسن من

نفسه بكرهاة لزوجته قال مخاطباً الأزواج (وعاشروهن بالمعروف فان
كرهتموهن فمسي أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً) وأي
زوج لا يتأثر مما ذكره الله بشكل توقع فاته توقع الخير الكثير ممن يكرهها
الرجل . ثم أباح للرجل أن يؤدب الزوجة إن بدا منها النشوز وتمدت الحدود
المشروعة

ثم خاطب المسلمين أنهم ان خافوا شقاقاً بين الرجل وزوجه أن يمشوا
حكماً من أهلها وحكماً من أهله لمسي في التوفيق حتي لا تنقسم عروة الزوجية
وضمن التوفيق بين الزوجين اذا كان الحكماني يري اذان اصلاحاً قال (وان
خفتم شقاق بينهما فابشوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدا اصلاحاً
يوفق الله بينهما)

واذا لم يقف بعد ذلك الزوجان عند الحدود المشروعة كان الطلاق امرأ
لا بئمة ثلاث تكون المبيشة تنفيصاً عليهما (وإن يفرقا يئن الله كلام من سمته)
وشرع في الكتاب نظاماً للطلاق لو اتبع - كما جاء - لا فاد المسلمين وأزال عنهم
وصيات شائنة هي لاصقة بهم ماداموا على حالهم

بين ذلك النظام في سورتين من الكتاب أحدهما البقرة وقد جعل فيها الطلاق
مرتين يخير الانسان بينهما بين الامساك بالمعروف والتسريح بالاحسان ثم
الثالثة تكون بعدها الفرقة المؤبدة لان ذلك دليل على عدم اتلاف القلوب
وزوال السادة مع تلك الحياة فتتظر المرأة زوجها فربما رضيته ورضيها
وينظر الزوج امرأة غير هافر بما رضيته ورضيها فان حصلت فرقة بين الزوج
وزوجها الثاني وظنت هي وزوجها الاول أن في امكانهما أن يقيا حدود الله فلا جناح

عليهما إذا تراجعا (فان طلقها فلا جناح عليهما أن يترابجا إن ظنا أن قيا حدود الله)
 جعل للطلاق مدة تحصل القرعة الفعلية بعدها ان لم يبد للزوج أن يعود
 الى عشرة زوجته باحسان (وبولهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحاً)
 وحتم أن هذه المدة قيمها المرأة في بيتها الذي كانت تعيش فيه مع زوجها لا يخرج
 ولا يخرج الا أن كانت بذينة اللسان وذلك هو المراد بالقاشحة المينة اقرؤا
 ان شتمتم سورة الطلاق وتأملوا قوله في حكمة قائمها في بيتها (لعل الله يحدث بعد
 ذلك أمراً) ثم قال (فاذا بلن أجطن فأمسكوهن بمر وف أو فارقوهن بمر وف
 وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله)

لم يكف الشارع بذلك بل أمر للمرأة اذا طلقت بمدة عوضاً عما يكون
 قد فاتها من الأذى بسبب هذه القرعة فقال (ومتوهن على الموسع قدره وعلى
 المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين) وقال (وللمطلقات متاع بالمعروف
 حقاً على المتقين) وقال (فمتوهن وسرحوهن سراح جيلاً) وقال (وان اردتم
 استبدال زوج مكان زوج وآبتم إحداهن قطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً) فأخذونه
 بهتاً وانما مينا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم
 • شيئاً غليظاً •

فلا ترى الكتاب اهتم بامر كما اهتم بالمحافظة على العشرة الزوجية بما
 وضعه من هذا النظام

(٥) فصل الكتاب أمر الميراث وجعل للنساء منه نصيباً مرفوضاً بعد
 أن كانت العرب لا تورث النساء فهدم قاعدتهم بقوله (للرجل نصيب مما
 ترك الوالدان والاقر بون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون مما

قل منه أو أكثر نصيباً مفروضاً) ثم بين تلك الأَنْصِبَاءَ بياناً ما في سورة النساء
 (٦) اهتم الكتاب بأمر اليتامى فأمر بالمحافظة على أموالهم ونهى عن
 أكلها وجعل الدين يأكلونها إغماً يأكلون في بطونهم نادراً وبين الوقت الذي
 يؤتون فيه أموالهم كل ذلك مبين في أول سورة النساء كما بين أموال السفهاء
 الذين لا يمكنهم أن يحسنوا التصرف في أموالهم
 بذلك وبأمثاله وضع لهم أساس نظام عائلي قوى فالدين يقولون ليس في
 الاسلام اعتناء بذلك النظام نراهم ابتعدوا جداً عن معرفة ما شمل عليه الكتاب

المحاضرة السادسة عشرة

المعاملات — الحدود — الدعوة وتأنجها

المعاملات

جمع الكتاب أساس المعاملات في مواضع من كتابه
 (١) أمر أمراً عاماً بالوفاء بالعقود وهي كلمة تشمل جميع الالتزامات
 التي يلتزم بها الإنسان للإنسان
 (٢) نهى عن أكل أموال الناس بالباطل والادلاء بها إلى الحكام وأباح
 الربح من التجارة (إلا أن تكون نجاسة عن تراض منكم)
 (٣) نهى عن أكل الربا أشد نهى ومثل آكله أشنع مثيل كآرونه
 في سورة البقرة

(٤) بين شكل التعامل في أطول آية من القرآن وهي آية الدين أمر فيها امرامؤكداً بكتابة الدين والاستشهاد عليه وقال فيها (ولادأموأ أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله ذلكم أوسط عند الله وأقوم للشهادة وأدني أن لا ترتابوا الا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها) ثم جعل الرهن وثيقة بما في الثقة أن لم يجدوا كاتباً ثم وكلهم إلى أنفسهم وذمهم إن آمن بعضهم بعضاً وأمر من أوتى أن يؤدي أمانته

هذه هي الأصول العامة التي اعتميت الكتاب بوضعها وقد نبه بذلك على آداب اجتماعية منها :

(١) آداب الاستئذان وقد بينها في سورة النور في موضعين (الاول) (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأمنوا أو تسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون) فان لم يجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أذكي لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) الثاني في آخر السورة حيث يقول (يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يلغوا إلهم منكم ثلاث مرات) إلى آخر الآيتين

(٢) نهى النساء عن أن يبدن زيتهن إلا ما ظهر منها وهو ما كان على الأعضاء الظاهرة وأمرهن أن يضربن بخمرهن على جيوبهن وقد أباح إبداء الزينة بمحض أثارهن سماعاً في سورة النور وأمرهن في الأحزاب بأدناء الجلباب ليكون شعاراً للحرائر حتى لا يتعرض لهن أحد

في طريقهم كما يفعل ذئب البعوضة

(٣) أمر في التحية أن يحيا الإنسان بأحسن من محبة أو يمتثلها إلى غير ذلك من

آداب الخلقة التي بها يتم تعاونهم ولا تهم

الحدود والقصاص

شرع الكتاب القصاص ، وأثبت في سورة الاسراء أن من قتل
مظلوماً فقد جعل الدين لوليه السلطان ونهاه أن يسرف في القتل وكان ولي الدم عند
العرب أقرب عاصب للإنسان (ويؤلاه الآن ذوالولاية العامة فهو الذي صار له
الحق أن يقيم دعوى القصاص وغيرها لأن العصبية العربية لم يبدلها أثر) وبين في
البقرة أن كتب القصاص في القتلى وأن القصاص لا ينبغي أن يتجاوز القاتل فالحر
يقتل بالحر ولا يقتل به غيره مهما تكن قيمة القاتل والعبد يقتل بالعبد ولا ينبغي أن
يتجاوز ذلك إلى ساداته ولا أثني بالآثني ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك إلى رجالها أو
عصبته ولم يمنع العفو ممن ثبت له الحق في القصاص وهو الولي وذكر
الكتاب أن من الشرائع التي كتبها على قوم موسى القصاص فقال (وكتبنا عليهم
فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن
بالسن والجروح قصاص)

أما الحدود فقد ذكر منها ثلاثة (الاول) حد الزاني وقد جعله
الكتاب مائة جلدة (الثاني) حد القذف وقد جعله الكتاب ثمانين جلدة
وهذان العدان في سورة النور (الثالث) حد السارق وقد جعله الكتاب
قطع اليد (الرابع) حد قطاع الطريق وهم الذين يحاربون الله ورسوله

ويسعون في الارض فساداً أن يقتلهم الامام أو يصلبهم أو يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفهم من الارض ، وقد ذكر الكتاب تلك العقوبات على شكل التخير ولكن الفقهاء وزعموا على جرائم مختلفة وعلى كل حال فإن الكتاب قال غارت أبوا من قبل أن تقدر واعليهم فاعلموا أن الله تقور رحيم وهذا الحدان في المائدة

هذه جملة صغيرة من النظام الذي شرعه الله في هذا الدين ليكون أساساً لأعمال المسلمين وقد قصدنا بذلك أن ترجعوا إلى هذا الكتاب لتوسموا فيما أشرنا إليه

الدعوة ونتائجها

هاجر طية السلام من مكة والذين دخلوا في دينه جمع من قريش ومن حلفائهم ومواليهم وقليل غيرهم من سائر العرب ثم جماعة الأوس والخزرج من سكان يثرب وهم الذين سموا بالانصار وكاد الاسلام يسهم لو لا توقف عدد قليل منهم تشابهت عليهم الطرق أو خافوا على سيادتهم أن يزيلها الاسلام فوقوا وتبعهم فريق ممن لهم الرياسة عليه الا أنهم كانوا في الظاهر مشاركين المسلمين في الاسلام وأضربوا خلاف ما أظهر وا فهاجم المؤمنون باسم المنافقين ، ويظهر لي أن هذا الاسم من المحدثات الدينية فاني لم أر العرب تستعمل التناق بهذا المعنى قبل الاسلام وكان الرسول يترقب هؤلاء الناس حتى تخلص قلوبهم حتى أنه لما مات عبدا لله ابن أبي بن سلول رأسهم صلى عليه وكفنه في قميص له ونزل في قبره مع أنه كان سبياً عظيماً في مصائب كثيرة ولكن الرسول كان يتألف

قلوب القوم ويود لو يكون باطنهم كظاهريهم لأن في هذا قوة كبرى
 ودخل في الاسلام قليل من يهود المدينة كعبد الله بن سلام ومن سار
 على رأيه : كان عليه السلام يدعو الناس من سائر العرب يرسل اليهم الرسل
 ويكتب اليهم الكتب ولكن لم تكن النتيجة كبيرة قبل أن ينتهي الحال مع
 قريش ، ومما يزيد التردد عندهم أن الحرب كانت بين الفريقين سجالات فان
 انتصر المسلمون يدر قد انتصرت قريش بأحد ولم يظهر المسلمون في
 الخندق بمظهر من يقدر على مساواة قريش والوقوف أمامها وجهاً لوجه كل
 ذلك ، كان مما يجعل الدعوة في سائر العرب واقفة عند حد لا تتعداه

فلما كان صلح الحديبية آمن المسلمون شر قريش وما كانوا يتظاهرون
 به من الطعن في الدين الاسلامي فكان ذلك سبباً مهماً من أسباب النجاح
 لأن القرآن كان يهاجم ضولهم بأسلوبه البديع فيؤثر فيها وليس هناك ما
 يعارض هذا الاثر . حتي اذا فتحت مكة ودخلت قريش في الاسلام ثبت
 عند سائر العرب أن المسلمين لهم قوة تؤيدهم فان الظفر بينت الله الحرام
 واكتساب السيادة فيه أمر عظيم في نظر العرب لم يكن ينال الا بموته من
 الله القادر الذي يبدء كل منهم فلان شكيمتهم بعد الابلع وشر دوايذدون
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم أفواجاً قد دافوا بالاسلام ورضوا بما يوجبه
 عليهم من الفرائض العملية والمالية وتسمى السنة التاسعة سنة الوفود

فمن وفد عليه هيف . بعد أن انصرف عنهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والمسلمون رأوا أن الاسلام عم من بجانبهم فأرسلوا عندهم وفداً
 يبايع الرسول على الاسلام وفي مقدمة الوفد عبد ياليل بن عمرو فلما قدموا

عليه ضرب لهم قبة في ناحية مسجده ثم حادثوه فيما يريدون من الاسلام
 وطلبوا منه أشياء أبأها عليهم وأشياء أعطاهم لإياها طلبوا إليه أن ينفهم من
 الصلاة فقال لا خير في دين لا صلاة فيه وطلبوا منه أن لا يكسروا أوثانهم
 بأيديهم فأعفاهم من ذلك وبث معهم أبا سفيان بن حرب والمنيرة بن شعبة لهم
 طائفتهم (اللات) وأمر عليهم عثمان بن أبي العاص منهم وكان أحدثهم سنًا لأنه
 كان أعلمهم وأوصاه قبل رحيله بقوله يا عثمان تجاوز في الصلاة وأقدر الناس
 بأضعفهم فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وذا الحاجة وكانت قتيبة من
 أصدق القبائل إسلامًا

وممن وفد عليه بنو تميم وقد عليه أشrafهم منهم عطار بن حاجب بن
 ذرارة والاقمر بن حابس والزبرقان بن بدر وعمرو بن الاهتم وقيس بن
 حاصم ولما قدم هذا الوفد الى المسجد نادوا من وراء الحجرات أن اخرج
 إلينا يا محمد وفيهم نزل أول سورة الحجرات ولما خرج عليه السلام استأذنه
 فدخلهم أن يتكلم فخطب مفتخرًا بقومه وعشيرته فأجابه على خطبته قيس
 ابن شماس خطيب المسلمين وقد أثنى في خطبته على المهاجرين والانصار ثناءً
 دينيًّا ثم قام شاعرهم فالتقى كلمة يفتخروا ولها

نحن الكرام فلاحي يبادلنا منا الملوك وفينا تنصب البيع
 قام حسان بن ثابت شاعر المسلمين وأجابه قصيدة ربما كانت أحسن
 ما قال حسان وأولها

إن الثواب من فخر وإنخوتهم قد بينوا سنة للناس تتبع
 برضيهم كل من كانت سريره تقوي الآله وكل الخير يصطنع

قوم إذا حاربوا ضروا عدوهم أو حاولوا النفع في أشياءهم فعموا
 سجية تلك فيهم خير محدثة أن الخلاق فاعلم شرها البدع
 ولما فرغ حسان قال الاقرع بن حابس وأبى إن هذا الرجل لمؤني له
 لخطيئه أخطب من خطيئنا ولشاعره أشعر من شاعرنا ولا صواتهم أحلي
 من أصواتنا ولما فرغ القوم أسدوا وأجازهم عليه السلام

وممن وفد من قيس: بنو عامر فيهم عامر بن الطقييل وأرد بن قيس
 وكان بنو عامر قالوا لابن الطقييل يا عامر إن الناس قد أسدوا فأسلم قال والله
 لقد كنت آليت أن لا أنتهي حتى تتبع العرب عتيي أفأنا أتبع هذا العتي
 من قريش؟ ثم سار إليهم مضمراً غداً فلم يفرز برغبته ولم يسلم ومات بالطاعون
 وهو عائد

وقدم عليه وفد بني سعد بن بكر وكانوا قدم ضمام بن ثعلبة وكان رجلاً
 جليلاً أشعر ذا غديرين فلما دخل المسجد والرسول بين أصحابه قال أيكم
 ابن عبد المطلب فقال عليه السلام أنا ابن عبد المطلب قال أعمد قال نعم
 قال يا ابن عبد المطلب اني سألتك ومنظك عليك في المسئلة فلا تجحد علي
 في تنسك قال لا أجد في قصي فسل بما بدا لك قال أنشدك الله إلهك وإله
 من كان قبلك وإله من هو كائن بعدك آله بئسك الينا رسولاً قال اللهم نعم
 قال فأنشدك الله النخ الله أمرك أن تأمرنا أن نعبد وحده ولا نشرك به
 شيئاً وأن نخلع هذه الانداد التي كان آبؤنا يعبدون معه قال اللهم نعم قال
 فأنشدك الله النخ الله أمرك أن نعبد هذه الصلوات الخمس قال اللهم نعم ثم جعل
 يذكر فرائض الاسلام فريضة فريضة الزكاة والصيام والحج وشرائع

الاسلام كلها حتي اذا فرغ قال فاني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وسأؤدى هذه القرائض واجتنب ما نهيتي عنه ثم لا أزيد ولا أقص، ثم خرج حتى أتى قومه فبا أمسى من ذلك اليوم وفي حاضره رجل ولا امرأة الا مسلماً بعد أن علمهم الاسلام وشرائعه

وممن وفد عليه من ربيعة بنو عبد القيس رئيسهم الجارود بن بشر بن المظلي وكان نصرانياً فأسلم هو ومن معه وكان الجارود من أشد الناس تمسكاً بالاسلام وممن وفد عليه من ربيعة بنو حنيفة، ومنهم مسيلة بن حنيفة الذي لقب بالكذاب لادعائه النبوة بعد موت الرسول صلى الله عليه وسلم فأسلموا وأجازهم الرسول وأعادوا إلي بلادهم ارتد مسيلة وادعى النبوة وصار يسجع لهم أسجاعاً بما كى بها القرآن

وممن وفد عليه من قحطان زيد الخليل يقدم ويندطي فأسلموا وحسن إسلامهم وقال عليه السلام في زيدا ذكر لي رجل من العرب بفضل ثم جاءني الأرايتون ما قيل فيه إلا زيد الخليل فانه لم يبلغ كل ما كان فيه ثم سماه زيد الخير وأقطعه فدياً وأرضين معه، ثم وفد عليه من طي عدى بن حاتم الطائي فأسلم وحسن إسلامه والسبب في وفادته أخته

ثم أقبل عليه وفود من مراد وزبيدة وكندة وقدمت عليه رسل ملوك حير بإسلامهم وم الحارث بن عبد كلال وأخوه نعيم والنعمان قيل ذى رعين ومما فرهمدانو بعث اليه زرعة ذو يزن مالك بن مرة الراوي بإسلامهم ومفارقتهم الشرك وأهله فكتب اليهم الرسول عليه السلام كتابين لهم فيه فريضة الزكاة وأرسل مع الكتب رسلاً من أصحابه يفقهون الناس في الدين

وممن كتب إليه باسلامه فروة بن عمرو الجذامي وكان عاملاً للروم
على من يليهم من العرب ، وكان منزله معان من أرض الشام فلما بلغ الروم
لإسلامه أخذوه فحبسوه ثم قتلوه ولما قدموه ليقتل قال

بلغ سراة المسلمين بأنني سلم لربي أعظمى ومقامي

ثم قدم عليه وفد بني الحرث بن كعب مع خالد بن الوليد مسلمين ولما
سألهم عليه السلام بم كستم تطلبون من قاتلكم في الجاهلية قالوا له كنا نجتمع
ولا نقترب ولا نبداً أحداً بظلم ثم قدم عليه رفاعة بن زيد الجذامي وافداً عن
قومه وقدم وفد همدان يتقدمهم ذو الشعار المكنى بأبي ثور

وهكذا دخل الناس في الدين أفواجا حتى كان رسول الله في حجة الوداع
آخر سنة عشر من الهجرة أكثر من مئة ألف كلهم دانوا بهذا الدين في
حياته صلى الله عليه وسلم والذين لم يكونوا معه في هذه الحجة أكثر منهم
أضعافاً مضاعفة إلا أنه لا يمكننا القول أن الدين قد تمكن من أخص هؤلاء
بأسرهم لأنه كان في وسطهم كثير من الأعراب الجفأة الذين أسلموا تباعاً
لساداتهم ولم تكن أنفسهم قد خلصت بعدما فأصل فيها من الميل إلى الغارات
ولم تكن تمايلهم الإسلام قد هدبت أنفسهم تمام التهذيب وقد وصف القرآن
بعضهم بقوله في سورة التوبة (الأعراب أشد كفراً وقاقاً وأجدر أن لا
يملوا حدوداً أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم) ومن الأعراب من
يتخذ ما ينفق مغرمًا ويترهب بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع
عليم) وقد أثنى على آخرين منهم فقال (ومن الأعراب من يؤمن بالله
واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها

قربة لهم سيدنظهم الله في رحمة إن الله غفور رحيم)
 أما الحاضرون منهم في المدينة ومكة وثقف وكثير من اليمن والبحرين
 فقد كان الاسلام فيهم قويا ومنهم كبار الصحابة وسادات المسلمين ولما
 كانت رسالة محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم عامة بنص القرآن لم
 يقتصر في دعوته على الجزيرة العربية بل أرسل كتبه ودعاته الى الملوك
 ورؤساء الامم الى الدين حتى لا يكونوا ممن يصد عن الاسلام أو يقف في
 سبيل دعوته ومعلوم بالبداهة أن الدعوة في تلك الازمنة وتلك الحكومات
 لا بد أن تبدأ بالكبراء وذوى الزعامة لانهم لا يمكن أن يتركوا الداعية حرته
 اذا كانوا مخالفين له

اختار من أصحابه رسلا لهم معرفة وخبرة وأرسلهم الى الملوك فاختر حجة بن
 خليفة الكوفي رسولا الى ملك الروم وكتب له كتابا هذا نصه (بسم الله الرحمن
 الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى أما
 بعد أسلم تسلم وأسلم يؤتك الله أجرك مرتين وإن تول فانك إنم الا كارين عليك)
 ونقل هنا ما رواه ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب قال كنا قوما
 تجارا وكانت الحرب يبتنا وبين رسول الله قد حصرتنا حتى أنهكت أموالنا
 فلما كانت الهدنة يبتنا وبين رسول الله لم نأمن أن لا نجد أمانا فخرجت
 في قمر من قرش تجارا الى الشام وكان وجه متجرنا منها غرة فقد مناهنا حين
 ظهر هرقل على من كان بأرضه من فارس وأخرجهم منها وانزع له منهم صليبه
 الاعظم وكانوا قد استلبوه لرباه فلما بلغ ذلك منهم وبلغه
 أن صليبه قد استنذله وكانت حصن منزله خرج منها يشي على

قديمه متشكراً لله حين رد عليه مار دليصلي في بيت المقدس تبسط له البسط وتقي عليه الر ياحين فلما انتهى الى الملبا وقضي فيها صلاته ومعه بطارقه وأشراف الروم اصبح ذات غداة مهموماً يقلب طرفه الى السماء فقال له بطارقه وفاقه لقد أصبحت أيها الملك الغداة مهموماً قال أجل رأيت في هذه الليلة ان ملك الختان ظاهر قالوا له ايها الملك ما نسلم أمة تحتن الا يهودوم في سلطانك وتحت يدك فابث الي كل من لك عليه سلطان في بلادك فمره فليضرب أعناق كل من تحت يديه من يهود واسترح من هذا المهم فواقه انهم لقي ذلك من رأيهم يدبرونه اذ أتاه رسول صاحب بصرى برجل من العرب يقوده وكانت الملوك تهادى الاخبار بينها فقال أيها الملك ان هذا الرجل من العرب من أهل الشام والابل يحدث عن أمر حدث بيلاده عجب فسله عنه

فلما انتهى به الى هرقل رسول صاحب بصرى قال هرقل لرجلانه سله ما كان هذا الحدث الذي كان بيلاده فسأله فقال خرج بين أظهرنا رجل يزعم أنه نبي قد اتبعه ناس وصدقوه وخالفه ناس وقد كانت بينهم ملاحم في مواطن كثيرة فتركهم على ذلك فلما أخبر الخبر قال جردوه فاذا هو محتون فقال هرقل هذا والله الذي رأيت لا ما تقولون أعطوه ثوبه ثم قال لصاحب شرطه قلب لي الشام ظهر آو بطنا حتى تأتيني برجل من قوم هذا الرجل قال أبو سفيان فوالله انا لبغزة افهجم علينا صاحب شرطه فقال أنتم من قوم هذا الرجل الذي بالحجاز قلنا نعم قال انطلقوا بنا الى الملك فانطلقنا معه فلما انتهينا اليه قال أنتم من رهط هذا الرجل قلنا نعم قال أيكم أمس به رجماً قال أبو سفيان أنا فقال أدنه فاعمدني بين

يديه وأتعد أصحابي خلني ثم قل إني سأسأله فإن كذب فردوا عليه فوالله لو كذبت ما ردوا علي ولكني كنت امرأ سيداً أتكرم عن الكذب وعرفت أن أيسر ما في ذلك أن أكاكذبه أن يحفظوا علي ذلك ثم محدثوا به عني فلم أكذبه فقال أخبرني عن هذا الرجل الذي خرج بين أظهركم يدعي ما يدعي قال فجلت أزهد له شأنه وأصغر له أمره وأقول له أيها الملك ما يملك من أمره أن شأنه دون ما يملك فجعل لا يلتفت إلى ذلك ثم قال أنبئني عما أسألك عنه من شأنه كيف نسبة فيكم قلت محض أوسطنا نسباً قال هل كان أحد من أهل يته يقول مثل ما يقوله فهو يتشبه به قلت لا قال فهل كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث ليردوا عليه ملكه قلت لا قال فأخبرني عن أتباعه منكم من قال قلت الضعفاء والمساكين والأحداث من الغلمان والنساء وأما خوو والأسنان والشرف من قومه فلم يتبعه منهم أحد قال فأخبرني عن تبعه أيحبه ويلزمه أم يقلبه ويفارقه قلت ما تبعه رجل فقارقه قال فأخبرني كيف الحرب بينكم وبينه قلت سجال يدال علينا ونذال عليه قال هل ينذر فلم أجد شيئاً مما سألتني عنه أغمره فيه غيرها قلت لا ونحن منه في هدنة ولا نأمن قدره فوالله ما التفت إليها مني ثم كر على الحديث قال سألتك كيف نسبة فيكم فزعمت أنه محض من أوسطكم نسباً وكذلك يأخذ الله النبي إذا أخذه لا يأخذه إلا من أوسط قومه نسباً وسألك هل كان أحد من أهل يته يقول قوله فهو يتشبه به فزعمت أن لا وسألتك هل كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث يطلب به ملكه فزعمت أن لا وسألتك عن أتباعه فزعمت أنهم الضعفاء والمساكين والأحداث والنساء

وكذلك اتباع الانبياء في كل زمان وسألتك عن يتبعه أيجبه ويلزمه أم
 يقيه ويفارقه فزعمت أن لا يتبعه أحد فيفارقه وكذلك حلاوة الايمان
 لا تدخل قلباً فتخرج منه وسألتك هل يندر فزعمت أن لا فلئن كنت
 صدقتي ليظني على ما تحت قدمي هاتين ولوددت أني عنده فأغسل قدميه
 انطلق لسألتك قال فقصت من عنده وأنا أضرب إحدى يدي على الاخرى
 وأقول أي عباد الله لقد أمر أمر ابن أبي كبشة أصبح ملوك بني الاصفريهايون
 في سلطانهم بالشام . وقدم عليه إذ ذاك حية بكتاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلما ترجمه لقمصر جمع بطارقه وعرض عليهم الكتاب واستشارهم
 في اتباعه فآخروا كراهة ذلك ولما رأى تفورهم قال إنما قلت ما قلت لا خبر
 صلا بكم في دينكم ومن هنا تفهم السبب في احتشاد الروم والعرب لمحاربة
 المسلمين حينما بلغهم مجيء زيد بن حارثة ومن تبعه وكانت وقعة مؤثرة كأنهم
 أرادوا أن يستأصلوا الامر قبل استعجاله

وبعث عليه السلام شجاع بن وهب من بني أسد بن خزيمه إلى النذر
 ابن الحارث بن أبي شمر النساني صاحب دمشق وكتب اليه (سلام على
 من اتبع الهدى وآمن بي إني أدعوك إلى أن تؤمن بالله وحده لا شريك له
 يبقى لك ملكك) ولما وصله الكتاب قال من ينزع ملكي مني أنا سائر
 اليه ولم يسلم

وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي بكتاب يدعو فيه إلى
 الاسلام ويطلب منه أن يرسل جعفرًا ومن معه من مهاجري الحبشة
 فقبل النجاشي ما طلب منه فأرسل جعفرًا وأجاب إلى الاسلام كما أعلن

بكتابه ولما بلغ الرسول وفاته صلى عليه بالمدينة

ولم يبعث عبد الله بن حذافة السهمي الى كسرى ومعه كتاب فيه (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وأمن بالله ورسوله وشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله الى الناس كافة لينذر من كان حياً أسلم تسلم فإن أبيت فأنا عليك إنم المجوس) فمزق كسرى كتابه ولما بلغ ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم قال مزق الله ملكه ثم كتب كسرى الى باذان حمله على اليمن ابث الى هذا الرجل الذي بالحجاز رجلين من عندك جلدتين فليأتاني به فاختر باذان رجلين ممن عنده يكتاب الى رسول الله يأمره أن ينصرف معه الى كسرى فلما قدما المدينة وقابلا النبي صلى الله عليه وسلم قال له أحدهما إن شاهنشاه ملك الملوك كسرى قد كتب الى الملك باذان يأمره أن يبعث اليك من يأتيه بك وقد بعثني اليك لتطلقني ممي وقالوا قولا تهديديا . في ذلك الوقت كان شيرويه بن كسرى قد قام على أبيه قتله وأخذ الملك لنفسه وعلم رسول الله الخبر من الوحي فأخبرها بذلك فقالا هل تدري ما تقول إنا قد قمنا عليك ما هو أيسر من هذا أفنكتب هذا عنك ونخبره الملك قال نعم أخبراه ذلك عني وقولا له إن دني وسلطاني سيبلى ما بلغ ملك كسرى وينتهي الى منتهي الخلف والخلفاء وقولا له إنك إن أسدت أعطيتك ما تحت يدك وملكتك على قومك من الأبناء فخرجا من عنده حتى قدما على باذان فأخبراه الخبر وبعد قليل جاء كتاب بقتل شيرويه لا يمه وقال له شيرويه في كتابه انظر الرجل الذي كان كتب فيه أبي اليك فلا تهجه حتى يأتيك أمرى وكان ذلك سببا في

سلام بأذان ومن معه من أهل فارس باليمن وهم الأبناء

وبعث حاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس عظيم مصر فلم يسلم ولم يبعده وهو الذي بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخارية القبطية أم إبراهيم فكان بذلك الرحم التي بين العرب وأهل مصر

وبعث سليط بن عمرو السامري إلى هوزة بن علي الحنفي وبعث الملاء ابن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى صاحب البحرين وعمرو بن العاص إلى جيفر وأخيه عباد الأزديين

بذلك كان عليه السلام قد بلغ الدعوة إلى أكثر ملوك الأرض يطلب منهم بدعوته ويطلب منهم اتباعه وكان هذا الإعلان سبباً في إجابة بعض وشاغلا لفكرة الآخرين فلم يلحق بربه إلا وممظم الجزيرة العربية قد اتبعته وانتقادت لدينه وفي غيرها عرف اسمه ودينه وعلم به الرؤوس والسادات

المحاضرة السابعة عشرة

صفة الرسول وأخلاقه ودينه — خاتم القرآن — الوفاة

صفته وأخلاقه ودينه

ومما كان سبباً كبيراً في نجاح الدعوة الإسلامية على يدى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امتاز به من جمال خلقه وكمال خلقه وقد كان بعض المنحرفين لا يحتاج إلى دليل على صدقه فوق ما هو معروف عنه من الفضائل فقد قالت له خديجة حينما أخبرها بأمره أول مرة ما كان الله لينزلك أبداً انك تحمل الكل وتكسب المعدوم وتعين على نوائب الحق . الاخلاق

التفاضلة في الداعي ملاك أمره كله ألا ترى الله سبحانه يقول (ولو كنت
فظا غليظ القلب لا لقضوا من حولك) وهذا واضح فانه يستحيل أن ينال
بالشدة قلب لهذا رأينا أن نوضح لكم ما كان عليه الرسول من الاخلاق
والمادات حسبما اتصل الينا

النظافة الظاهرة — مما يروي عنه عليه السلام نبي الدين على النظافة وكان
قد خص من النظافة بما لم يكن لغيره وكان يحب العليب حتى أنه لم يكن
يمر في طريق فيثمه أحد الا عرف أنه سلكه من طيبه وكان يصفح
المصافح فيظل يومه يمد ربحا

العقل والذكاء — لا مرة أنه عليه السلام كان أعقل الناس وأذكاهم
ومن تأمل تديره أمر بواطن الخلق وظواهرهم وسياسة العامة والخاصة
فضلا عما أفاده من العلم وقرره من الشرع دون تعلم سبق ولا ممارسة تقدمت
ولا مطالعة للكتب لم يشك في رجحان عقله وثقوب فهمه لا أول بديهية
ساس تلك الامة الجائفة حتي كان أحب الى أفرادها من آبائهم وأبنائهم
وفدوه بأنفسهم وذلك محتاج — بعد موته الله وتوفيقه — إلى أكمل
عقل وأرجح

فصاحة اللسان وبلاغة القول — كان عليه السلام من ذلك بالحمل
الافضل والموضع الذي لا يجهل سلاسة طبع ونصاعة لفظ وجزالة قول وصحة
معان وقلة تكلف أو تي جوامع الكلم وخص يدائع الحكم وعلم السنة
العرب يخاطب كل قبيلة بلسانها ويحاورها بلفتها ليس كلامه مع قريش
والأنصار وأهل الحجاز ونجد ككلامه مع نبي المشاعر الحمدي

وطهفة النهدي وغيرهما من قحطان وقد كتب كثير من المؤرخين في
 المأثور من كلامه الجامع ومنه مالا يوازي فصاحة ولا يبارى بلاغة نحو
 قوله (لاخير في صعبة من لا يري لك ما تري له — الناس معادن — ما
 هلك امرؤ عرف قدره — المستشار مؤتمن وهو بالخيار ما لم يتكلم — رحم
 الله عبدا قال خيرا فنتم أو سكتا فسلم — ان أحبك إلى وأقربكم مني مجالس
 يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا الموطئون أكنافا الذين يأتقون ويؤتقون — ذو
 الوجوه لا يكون وجيها عند الله — اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة
 تمحها وخالتك الناس بخلق حسن — الظلم ظلمات يوم القيامة) وهذا قليل من
 كثير . قال له أصحابه يوما ما رأينا الذي هو أفصح منك فقال وما يمتنى
 وإنما أتزل القرآن بلساني لسان عربي مبين وقال مرة أخرى أنا أفصح العرب
 بيد أني من قريش ونشأت في بني سعد فجمع له بذلك قوة طارضة البادية
 وجزالتها ونصاعة الفاظ الحاضرة وروثق كلامها إلى التأييد الإلهي الذي مدحه
 الوحي الحليم والاحتمال والمنو عند المقدرة والصبر على المكروه صفات أدهب
 الله بها فقال له (خذ النغو وأمر بالرف وأعرض عن الجاهلين) وقد بين
 له الوحي منهاها بقوله أن تصل من قطعك وتسلي من حرمك وتنغو عن
 ظلمك وقال له (واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور) وقال له
 (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) وقال (وإن صبر وغفر إن ذلك لمن
 عزم الأمور) ولا خفاء بما يؤثر من حله واحتماله . كل حليم قد عرفت منه
 زلة وحفظت عنه هفوة وهو لا يذنب بدمع كثرة الاذى الا صبرا وعلي اسراف
 الجاهل الا حلا قالت عائشة ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرين

قط الا اختار أيسرها ما لم يكن إثمًا فان كان إثمًا كان أبعد الناس عنه
وما انتقم لنفسه الا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها ولما حصل له بأحد
ما حصل قيل له لو دعوت عليهم فقال انى لم أبعث لمانا ولا كني بشت داعيًا
ورحمة اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون فلم يقتصر على السكوت عنهم حتى
عفا عنهم ثم أشفق عليهم ورحمهم ودعا وشفع لهم ولما قال له الرجل اعدل
فان هذه قسمة ما أريد بها وجه الله لم يزد في جوابه أن بين له ما جملته
ووعظ نفسه وذكرها بما قال له فقال ويحك فمن يعدل ان لم أعدل خبت
وخسرت ان لم أعدل ونهي من أراد من أصحابه قتله . لم يؤاخذ عبد
الله بن أبي وأشباهه من المنافقين بسطيم ما قتل عنهم في جهته قولاً وفعلًا
بل قال لمن أشار بقتل بعضهم (لا تلتا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه)
والحديث عن طه وصبره وعفوه عند المقدرة أكثر من أن تأتي عليه
وحسبك صبره على قسوة قريش وأذى الجاهلية ومصابرته الشدائد الصعبة
مهم فلما أظهره الله عليهم وحكمه فيهم ما زاد على أن قال اذهبوا فأنتم
الطلقاء أقول كما قال أخي يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو
أرحم الراحمين وكان عليه السلام أبعد الناس غضبًا وأسرعهم رضا

الجود والكرم - كان عليه السلام في هذا الخلق لا يبارى بهذا
وصفه كل من عرفه قال جابر ما مثل عليه السلام عن شيء فقال لا وقال ابن
عباس كان أجود الناس بالخير وأجود ما يكون في شهر رمضان وكان اذا
لقيه جبريل أجود بالخير من الریح المرسلة وعن أنس أن رجلاً سأله فأعطاه
غنا بين جبلين فرجع الى بلده وقال أسلموا فان محمدًا يعطي عطاء من

لا يخشي فاقة وأعطي غير واحد مئة من الابل وهذه كانت حاله قبل النبوة وحمل اليه تسعون ألف درهم فوضعت على حصير ثم قام اليها يقسمها فمارد سائلا حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندي شيء ولكن اتبع علي فاذا جاءنا شيء قضيناه فقال له عمر ما لكفك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي ذلك فقال رجل من الانصار يا رسول الله أتق ولا تخف من ذي العرش إقلالا فتبسم صلى الله عليه وسلم وعرف البشر في وجهه وقال بهذا أمرت الشجاعة والنجدة - كان عليه السلام منهما بالمكان الذي لا يجهل حضر المواظف الصعبة وفر عنه الكماة والابطال غير مرة . وهو ثابت لا يرح ومقبل لا يدبر ولا يتزحزح وما شجاع الا وقد احصيت له فرة وحفظت عنه جولة سواه . وقف يوم حنين على بنته والناس يفرون عنه وهو يقول أنا النبي لا كذب . أنا ابن عبد المطلب: فمارؤى أحد يومئذ كان أشد منه وكان اذا غضب ولا يفضب الا الله لم يقم لغضبه شيء وقال على كنا اذا حيي بالبأس واحمرت الحدق اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب الى العدو منه . فزع أهل المدينة ليلة فانطلق ناس قبل الصوت فلتقام رسول الله راجعا قد سبقهم الى الصوت واستبرأ الخبر على فرس عري والسيف في عنقه وهو يقول لن تراعوا

الحياء والاغضاء - كان عليه السلام أشد الناس حياء وأكثرهم عن المورات لإغضاء قال ابو سعيد كان عليه السلام أشد حياء من العنراء في خدرها وكان اذا كره شيئا عرفناه في وجهه وكان لطيف البشرة رقيق الظاهر لا يشافه أحدا بما يكره حياء وكرم نفس وقالت عائشة كان النبي

صلى الله عليه وسلم إذا بلغه عن أحد ما يكرهه لم يقل مابال فلان يقول
كذاولكن مابال أقوام يصنعون أو يقولون كذا ينهي عنه ولا يسي فاعله وروى
أنه كان من حياته لا يثبت بصره في وجه أحد أو أنه كان يكنى عما اضطره الكلام إليه
عما يكره

حسن المشرقة والادب وبسط الخلق مع أصناف الخلق — قال علي في وصفه
كان عليه السلام أوسع الناس صدراً وأصدق الناس لمجة وألينهم تركية وأكرمهم
عشرة. وقال قيس بن سعد بن عباد زانو رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أراد أن
ينصرف قرب له سعد حماراً وطأ عليه بقطيفة فركب ثم قال سعد يا قيس اصحب
رسول الله قال قيس فقال له عليه السلام اركب فأيته فقال اما ان تركب وأما ان
تنصرف فالتصرفت وكان يؤلفهم ولا ينفرهم ويكرم كريم كل قوم ويولي طيبهم
ويحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوي عن أحد منهم شره ولا خلقه يشقد
أصحابه ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسيه أن أحداً أكرم
عليه منه من جالسه أو قاربه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه
ومن سأله حاجة لم يرده إلا بها أو بميسور من القول قد وسع الناس
بسطه وخلقهم فصار لهم أباً وصاروا عنده في الحق سواء وكان دائم البشر
سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا فحاش
ولا عياب ولا مسداح يتناقل عما لا يشتهي ولا يؤيس منه وكان يحب
من دعاه ويقبل الهدية ويكافئ عليها وقال أنس خدمت رسول الله صلى
الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط أو ما قال لشيء صنمته لم
صنمته ولا لشيء تركته لم تركته وكان يمازح أصحابه ويخالطهم ويحادثهم

ويجب دعوة الحر والعبد والأمة والمساكين ويؤد للرضي في أقصى المدينة
وقبل غدر المعتذر وكان يبدأ من لقيه بالسلام ويبدأ أصحابه بالمصافحة يكرم
من يدخل عليه وربما بسط له ثوبه ويؤثره بالسادة التي تحته ويعزم عليه
في الجلوس عليها إن أتى ويكفي أصحابه ويدعوم بأحب أسماهم تكريمهم
ولا يقطع على أحد حديثه حتى يتجاوز فيقطعه بانتهاء أو قيام وروى أنه كان
لا يجلس إليه أحد وهو يصلي الا خفف صلاته وسأله عن حاجته فإذا فرغ
عاد الى صلاته وكان أكثر الناس تبسماً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه
قرآن أو يخطب

الشفقة والرأفة والرحمة - وصفه الكتاب بذلك (لقد جاءكم رسول
من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) . روي
أن اعرابياً جاءه يطلب منه شيئاً فأعطاه ثم قال أحسنت اليك يا اعرابي قال
الاعرابي لا ولا أجملت قضيب المسلون وقاموا اليه فأشار اليهم أن كفوا
ثم قام ودخل منزله وأرسل الى الاعرابي وزاده شيئاً ثم قال أحسنت اليك
قال نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
لأنك قلت ماتلت وفي أنفس أصحابي من ذلك شيء فإن أحيت قتل بين
أيديهم ماتلت بين يدي حتى يذهب ما في صدورهم عليك فلما كان المشي
جاء فقال عليه السلام ان هذا الاعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضي
أحكذلك قال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال عليه
السلام مثلي ومثل هذا مثل رجل له ناقه شردت عليه فأتبعها الناس فلم يزدوها
الا ثوراً فسادام صاحبها خلوا بيني وبين ناقتي فأتى أرقى بها منكم وأعلم

فتوجه لها بين يديها فاخذ لها من قدام الارض فردها حتى جاءت واستناخت وشد عليها رجليها واستوى عليها واني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال قتلتموه دخل النار وروى عنه عليه السلام أنه قال لا يلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فاني أحب أن أخرج اليكم وأنا سليم الصدر . كان يسمع بكاء الصبي فيتجوز في صلاته

الوفاء وحسن العهد وصلة الرحم — قال عبد الله بن أبي الحساء بايت النبي صلى الله عليه وسلم يبيع قبل أن ييمت وقيت له بقية فوعده أن آتية بها في مكانه فنسيت ثم ذكرت بعد ثلاث فبحث فإذا هو في مكانه فقال يا فتى لقد شقت على انا ههنا منذ ثلاث انتظرك . وقال انس كان عليه السلام اذا آتني بهدية قال اخبروا بها الى بيت فلانة لانها كانت صديقة لخديجة انها كانت تحب خديجة . دخلت عليه امرأة فحش لها وأحسن السؤال عنها فلما خرجت قال انها كانت تأتينا أيام خديجة وكان يصل ذوى رحمه من غير أن يؤزرم على من هو أفضل منهم وقال ان آل أبي فلان ليسوا الى بأولياء غير ان لهم رجلاً ماساً سألها بيلها ولما قدم وفد النجاشي قام عليه السلام بنفسه يخدمهم فقال له أصحابه نحن نكفيك فقال انهم كانوا اصحابنا مكرمين واني أحب أن أكافهم . وكان ييمت الى ثوية مولاة أبي لهب مرضعته بصلة وكسوة فلما مات سأل أهل بقي من قرابتها أحد فقيل لأحد التواضع — كان عليه السلام أشد الناس تواضعاً وأقلهم كبراً . عن أبي أمامة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئاً على عصا فقمنا له فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم يعظم بعضهم بعضاً وكان يعود

المساكين ويجالس الفقراء ويجيب دعوة العبد ويجلس بين أصحابه مختلطاً بهم حيناً انتهى به المجالس جلس وكان يدعي الى خبز الشعير والاهالة السنخة فيجيب وحج على رجل رث وعليه قطيفة لا تساوي أربعة دراهم فقال اللهم جله حبالاً رياء فيه ولا سمعة هذا وقد أهدي في حبه ذلك مئة بدنة . ولما فتحت عليه مكة ودخلها بجيوش المسلمين طأطأ على رحله رأسه حتى كاد تمس قادمته تواضعا لله تعالى . ومن تواضعه قوله لا تفضلوني على يونس ابن متى ولا تفضلوا بين الانبياء ولا تخيروني على موسى . ودخل عليه رجل فأصابته من هيئته رعدة فقال له هون عليك فاني لست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد

المدل والامانة والعفة وصدق اللمجة - كان عليه السلام آمن الناس وأعد لهم وأعظمهم وأصدقهم لمجة منذ كان اعترف له بذلك عاوده وأعداؤه وكان يسمي قبل نبوته الامين وقال الريم بن خثيم كان يتعاطى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية قبل الاسلام وروى عن علي أن أبا جهل قال له أنا لا نكذبك ولكن نكذب بما جئت به وفي ذلك قال الكتاب (فاتهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون . وسأل هرقل أبا سفيان فقال هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال) قال لا وقال النضر بن الحارث لقريش قد كان محمد فيكم غلاماً حدثاً أرضاكم فيكم وأصدقكم حديثاً وأعظمكم أمانة حتى إذا رأيتم في صدغيه الشيب وجاءكم بما جاءكم به قتلتم ساحراً الا والله ما هو بساحر . وفي حديث علي في وصفه أصدق الناس لمجة وعن الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ

أحدًا بقرف أحد ولا يصدق أحدًا على أحد أي لا يسمع وشاية الواشين
وقال خارجة بن يزيد كان النبي صلى الله عليه وسلم أوقر الناس في
الله عليه وسلم أوقر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيئًا من أطرافه وكان كثير
السكوت لا يتكلم في غير حاجة يمرض عن تكلم بنير جليل وكان ضحكه تبسمًا
وكلامه فصلاً لا فضول ولا قصير وكان ضحك أصحابه عنده التبسم توقيعاً له
واقتراده به ، مجلسه مجلس حلم وحياء وخير وأمانه لا ترفع فيه الاصوات ولا تؤنب
فيه الحرم اذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على رؤوسهم الطير

وعلى الجملة فقد كان عليه السلام محلي بصفات الكمال أدبه ربه
فأحسن تأديبه وقد أثني عليه الكتاب فقال مخاطباً له (ولأنك لملى خلق
عظيم) وكانت هذه الخلال مما قرب اليه النفوس وحببه الى القلوب
والآن من شكيمة قومه بعد الابهاء وجلهم يدخلون في دين الله أفواجا
مناصرين موازين ولولم يكن له الا ذلك مما ثبتته التاريخ وتؤيده الحوادث لكان
أعظم شاهد على صدقه فضلاً عما أيده الله به من المعجزات وقد أفاض القول فيها
كتاب السير

البيت النبوي

كان البيت النبوي في مكة قبل الهجرة يتألف منه عليه السلام
ومن زوجه خديجة بنت خويلد الاسدية من قريش وهي أول من تزوجه
من النساء ولم يتزوج غيرها في حياتها . وقد كان له منها أبناء وبنات فأما
الأبناء فلم يش منهم أحد فاتهم توفوا بمكة وهم القاسم الذي كان يكنى به
عليه السلام وعبد الله الملقب بالطيب والطاهر . وأما البنات فكان أربما

زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة — فلما زينب قد تزوجها قبل الهجرة ابن خالتها أبو العاص بن الربيع بن عبد العزي بن عبد شمس وهو على دينه واستمرت معه حتى هاجر عليه السلام وبقيت هي بمكة فلما كانت وقعة بدر وأسر أبو العاص أرسلت زينب في فدائه فلما كانت حلتها بها أمها خديجة ومالا فلما رأى الرسول القلادة رق لها رقة شديدة وقال إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا عليها قلادتها فافصلوا فرضى بذلك المسلمون وأخذ عليه السلام عهداً على أبي العاص أن يترك زينب تهاجر فلما عاد أبو العاص إلى مكة سرح زينب حتى إذا كان قبل الفتح خرج أبو العاص تاجراً إلى الشام وكان رجلاً مأموناً بمال له وأموال لرجال من قرش أبضعوها معه فلما فرغ من تجارته عاد إلى مكة بمسد خطب طويل ورد المال إلى أهله ثم عاد إلى المدينة مسلماً فرد النبي صلى الله عليه وسلم إليه زوجه زينب ويقول المؤرخون إنه لم يحدث زواجاً جديداً وإنما ذلك بالعقد الأول . وأما رقية وأم كلثوم قد تزوجهما عثمان بن عفان الواحدة بعد الأخرى وأما فاطمة قد تزوجها علي بن أبي طالب ومنها كان الحسن والحسين وزينب وبموت خديجة تزوج عليه السلام بمدة زوجات كان يتألف منهن بيته بالمدينة

ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ممتازاً عن أمته بحل الزوج بأكثر من أربع زوجات لأغراض كثيرة سنبينها بعد أن نذكرهن كان عدد من عقد عليهن ثلاث عشرة امرأة منهن تسع مات عنهن واثنان توفيتا في حياتهما خديجة واثنان لم يدخل بهما وهما سماؤهن

(١) سودة بنت زمعة بن الاسود من بني عامر بن لؤى من قریش
وكانت قبله عند ابن عمها السكران بن عمرو

(٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق وكانت بكرًا أو يقال إنها كانت وقت
العقد عليها بنت ست سنين وبني عليها بعد الهجرة وهي بنت ثمان أو تسع وفي
النفس شيء من تقدير هذه السن

(٣) حفصة بنت عمر بن الخطاب وكانت قبله عند خنيس بن حذافة السهمي

(٤) أم سلمة هند بنت أبي أمية بن المغيرة من بني غزوم وكانت قبله عند
ابن عمها أبي سلمة بن عبد الاسد

(٥) أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب من بني أمية وكانت قبله عند
عبد الله بن جحش

وهؤلاء الخمس كلهن من قریش تضاف اليهن خديجة فتكون القرشيات
ستًا من هذه البطون - عبد مناف - أسد بن عبد المزی - غزوم بن قحظة

تیم بن مرة - عدى بن كعب - عامر بن لؤى

(٦) زينب بنت جحش من بني أسد بن خزيمه ومن حلفاء بني أمية
وهي بنت عمته وكانت قبله تحت يد زيد بن حارثة الذي كان معتبرًا ابنًا
للنبي صلى الله عليه وسلم وقد أرادت الشريعة هدم قاعدة التبني فأمر الرسول
أن يتزوج زينب زوج زيد ليعلم الناس أنه لم يعد للتبني حرمة
وكان عليه السلام يخشى اعتراض أعدائه عليه لأن عمله هذا يخالف ما
أطبقت عليه عامة العرب فأخفي في نفسه ما أمر به من هذا الزواج
ولذلك كان هناك في الخطاب نوع شدة (وإذ قول للذي أنعم الله عليه

وأُتِمَّت عليه أُمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشي الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً) فبينت الآية أنه كان يقول لزید أُمسك عليك زوجك واتق الله وكان النزاع اشتد بينهما فأحب أن يفارقتها — وتخفي في نفسك ما الله مبديه وهو الأمر بتزويجها بعد أن يطلقها زيد وهذا هو الذي أبدته الآية — وتخشي الناس والله أحق أن تخشاه — تخشي الناس أن يبروك فيقولون تزوج زوج ابنته — ثم أبدى ما أمر به وهو قوله فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها وبين العلة في ذلك بما ذكره مدو لقدم قاعدة التبنّي قولاً كما هدمها فلا قال دعوم لا بأنهم هو أقسط عند الله وقال ما كان عمداً بأحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين

(٧) جويرة بنت الحارث سيد بني المصطلق من خزاعة وهي التي حق بسبب زواجها من كان أسراً وسي من قومها وأسلم أبوها

(٨) ميمونة بنت الحارث من بني هلال بن عامر بن صعصعة وكانت قبله عند أبي رهم بن عبد المزي من بني عامر بن لؤي

(٩) صفية بنت حيي بن أخطب من بني أسرائيل، وكانت قبله عند كنانة ابن أبي الحقيق وهؤلاء التسع هن اللائي توفي عنهن

(١٠) زينب بنت خزيمة من بني هلال بن عامر بن صعصعة وكانت تسمى أم المساكين لرحمتها إليهم وكانت قبله عند عبيدة بن الحارث بن المطلب ابن عبد مناف وهذه توفيت في حياته

هو لاء احدى عشرة سيدة تزوجن الرسول وبنى منهن ست من قریش
وخمسة من سائر العرب

وهناك اثنتان لم يبن منهن . وتسرى بمارية القبطية التي أهداها له المقوقس
فأولدها ابنه ابراهيم الذي توفي صغيراً بالمدينة في حياة أبيه وكان يقال له وجانه
أسماء المؤمنين سماهن بذلك الكتاب فقال (وأزواجه أسماهن)

يظهر لنا أنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم رأي في أن يجمع في بيته نساء من
قبائل العرب المختلفة ليكون ذلك من باب التأليف لسائرهن فان الصهر كان
عند العرب باباً من أبواب التقرب بين البطون المختلفة وقد كان زواجه بخديجة
وهو بمكة اكبر مساعده ومبداً غف أذى كثيراً من أعدائه فلما كان بالمدينة
صاهراً اكبر القبائل من قریش وأقوى البطون من سائر العرب وبنى اسرائيل
وقد كانت هناك ظروف خصوصية لبعض من تزوجن كما في جو يريته وزيّن
وصفية

وكان لاسماء المؤمنين فضل كبير في نقل احوال المنزلية للناس خصوصاً
من طالعت حياته منهن كمائش فانها روت عنه كثيراً من أفعاله وأقواله
وتجدون في سورة الاحزاب كثيراً من احوال بيته وفيها يقول الكتاب
(انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً)

خاتم القرآن

أعلن القرآن ان نزوله قد انتهى في يوم الحج الاكبر من السنة

المشاركة من الهجرة قبل وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر حيث أنزل عليه (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) وكانت آياته قد ربتت وسوره قد نمت وكان هناك من أصحابه من يحفظه كله ومنهم من يحفظ بمضه وكانت آياته وسوره مكتوبة الا أنهم لم يجمع في مصحف واحد في حياته وقد تم ذلك في خلافة ابي بكر (راجع خطابنا الذي ألقيناه بنادي دارالعلوم في سنة ١٩١٠ ونشر بصحيفة النادي في تلك السنة)

الوفاة

في أواخر صفر من السنة الحادية عشرة ابتدأ عليه السلام بشكواه وكان مرضه لحي فاستأذن نساءه أن يمرض في بيت عائشة فأذن له ولما رأى شدة المرض خرج إلى أصحابه فصعد المنبر وقال (يا معشر المهاجرين استوصوا بالانصار خيراً فان الناس يزبدون وأن الانصار على هيشها لا تريد وأنهم كانوا عيتي التي أويت اليها فأحسنوا إلى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) وأمر أبا بكر أن يصلي بالناس فصلى بهم مدخره

ولما كان يوم الاثنين ١٣ ربيع الأول سنة ١١ (٨ يونيو سنة ٦٣٢) لحق عليه السلام بالرفيق الأعلى وقد أعلن الصحابة بوفاة أبو بكر حيث قال لهم وهم مجتمعون أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ثم تلا هذه الآية (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل اقلبتم على أعقابكم ومن يقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين)

وحينذاك خرج أصحابه الى سقيفة بني ساعدة يأترون فيمن تخلف حتى بويع
أبو بكر فأقبلوا على جهازه عليه السلام يوم الثلاثاء فجلس في قميصه وكفن في
ثلاثة أبواب ووضع على سريره ثم دخل الناس يصلون عليه أفراداً أفراداً دخل
الرجال أولاً ثم النساء ثم الصبيان وقد انتهوا من صلاتهم وسط ليلة الأربعاء
وكان قد صنع له الخد في الموضع الذي مات فيه وهو صفة حجرة عائشة التي كانت
في الجهة الشرقية الشمالية من مسجده ودفن بها

وكانت سنة عليه السلام ثلاثاً وستين سنة قمرية

المحاضرة الثامنة عشرة

— الخلافة —

الخلافة

قد كان الرسول صلى الله عليه وسلم وظيفتان يؤديهما لأمته (الاولى)
التبليغ عن الله بحكم الرسالة التي اختير ليقوم بأدائها فهو بذلك مشرع عن
الله (الثانية) كونه إماماً للمسلمين تجتمع اليه كلمتهم ويوجههم الى الخير ويعدهم
عن الشر واليه القضاء في مشكلاتهم بحسب ما يوحى اليه من الشريعة ثم هو يقوم
بتنفيذ تلك الاحكام

والوظيفة الاولى انتهت بموته عليه السلام بعد تشريع ما أراد الله
تشريره فلم يكن بعد ذلك لا أحد الا البناء على قواعد تلك الشريعة
والاستنباط من جملها وهذه الخلافة التشريعية ان ساغ لنا أن نسميها

كذلك موعدنا بالوقت المناسب لها

والوظيفة الثانية هي التي اختصصناها لمحاضر تناهذه

لم ير المسلمون بذاً من إقامة من يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلافة المسلمين . ولم يوجد بين هذه الأمة شيء تشبث فيه الآراء واختلفت الكلمة بمقدار ما كان منها في الخلافة ومدار البحث كان في أمر بن (الاول) البيت الذي يكون منه الخليفة (الثاني) الشكل الذي به ينتخب الخليفة

بيت الخلافة

من المحقق أن الكتاب لم يشر أي إشارة الى تعيين بيت أو بطن أو شعب يكون منه خليفة المسلمين وأما الرسول صلى الله عليه وسلم فروى عنه (الأئمة من قریش) كما أمرنا اسموا وأطيعوا وأن تأمر عليكم عبد حبشي كأن رأسه زينة

لم يدفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى كانت هناك فكرتان (الاولى) عدم تخصيص الخلافة ببيت من البيوت (الثانية) تخصيصها . وهذه الفكرة ذات شعبتين (الاولى) تخصيصها بالبيت القرشي على اختلاف بطونه (الثانية) تخصيصها بالقرابة القرية من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أقرب الناس اليه وقت موته من أعمامه العباس بن عبد المطلب ومن بنى علي وعمه حنظل ابننا أبي طالب ويمتاز علي من بينهم بسبقه الى الاسلام وشهوده مشاهد رسول الله وتوجهه بابتها فاطمة ويمتاز العباس بأنه العاصب الوحيد له ان كان هناك إرث

رأي عدم التخصيص كان للانصار قائمهم كانوا يريدون أن يكون الخليفة منهم لما كان لهم من فضيلة النصر والايواء والمساعدات العظيمة التي قاموا بها وان لم يتيسر ذلك كان منهم أمير ومن المهاجرين أمير وأخذ هذا الرأي من بعدم جميع الخوارج الذين كانوا يخرجون على الخلفاء في أزمئة مختلفة ومنهم من كان يسمى بأمر المؤمنين كقطرى بن النجاء وليس من قریش وأما هو رجل من نجيم وهؤلاء كانوا يريدون أن القصد من امامة المسلمين انما هو توجيههم الى الصلاح وابتعادهم عن الشر والسير فيهم بأوامر دينهم غير ناظرين في ذلك الى بيت أو قبيلة بل الى ما في انشخص من المقدرة والكفاءة ويستندون في رأيهم الى قاعدة وضعها القرآن وهي (لما أكرمكم عند الله آثاركم)

ورأي التخصيص قریش كان في ذلك الوقت رأياً للجهور لما رواه له أبو بكر من ذلك الحديث المتقدم ذكره وقدين أبو بكر طرفاً عن علة هذا التخصيص بقوله ان هذا الامر ان تولته الأوس قسته عليهم الغزرج وان تولته الغزرج قسته عليهم الأوس ولا تدن العرب الا لهذا الحي من قریش ومن هنا استنبط العلامة ابن خلدون استنتاجه أن السر في تخصيص قریش بالخلافة انما هو ما كان لهم من العصبية والتقدم على سائر بطون العرب بهذا يعترف لهم الناس ولا ينكره عليهم أحد فاذا كان الخليفة منهم لا ينتظر أن يلواضه أحد من القبائل الاخرى مما يكن قدره عظيماً وبني على ذلك أن لما كانت العلة هي العصبية التي بها يكون اجتماع الكلمة وكانت عصبية قریش جاء عليها وقت ظهر فيه ضعفها حتى لم تقدر على حياة اليضة والنفع عنها وكانت الشريعة مبنية على العدل والحكم في كل زمان بحسبه كان

من الممكن أن تكون الخلافة في غير قریش ممن فيهم تلك القوة والمصيبة المجتمعة
ورأى التخصيص بالقرابة القرية كان لعلی بن أبي طالب ومن شايه
وكان يرى نفسه أحق بالخلافة من سواء قرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
كما صرح بذلك في حديث له مع أبي بكر ولما لم يكن له مساعد يساعده على
نيل ذلك الحق الذي يراه لنفسه أذعن لرأى الجمهور

مكت الرأي الأوسط سائداً والآخر خامداً لا يجعله محرراً حتى
كان آخر عهد عثمان مقام بالحواضر الإسلامية دعاة له ينهون الناس اليه ويحبون
من خالفه اذ كيف يحرم خلافة الرسول قرابته وهذا موضع من الأمة شديد
الاحساس فسرعان مات به وقد كان تنبه سبباً لخطوب طويلاً ومصائب عظيمة
ذهب في سبيلها الخليفة الثالث عثمان بن عفان ومع هذا فلم يصف الامر للخليفة
الرابع علي بن أبي طالب لانه قام في وجهه نصف الأمة قداماً اليه من الشمال خير
متأثر من تلك الدعوة التي تصدتها إقرار الامر في نصابه من بيت النبوة وكان
هناك تصادم بين الرأيين وقد خلبت القوة واحسان السياسة رأى عدم التخصيص
بالقرابة حيث انتهى الحال بظفر معاوية بن أبي سفيان بالخلافة وهو من بني أمية
وليس من بني هاشم

عادت فكرة الشيعة الى الخنود ولكن السيوف وان تكن تلبت في
الظاهر عليها فقد استكنت في النفوس تهبج وقتاً اذا لاح لها بارق الامل
وتكن حيناً انتظاراً للمستقبل

ما زال أبناء علي يرون هذا الحق لهم ارباباً لا ينازعهم فيه الا ظالم

وتمنى قلوب شيعتهم أن ينالوا هذا الحق فيحملون الواحد منهم بعد الواحد على الخروج فيخرجون ثم تكون العاقبة قتلاً وتخيلاً إلا أن هذا الظفر كان مما يزيد النار تأججاً والقلوب تأراً لأنه كان يعطى الشيعة قوة يحركون بها القلوب ويكون بها الميوز فما كان أكثر ما يقولونه من الشر للمأثور في تمثيل الحسين مغفراً بدمائه بكر بلاء بعد أن أذيق من العطش الكروب وأهل بيته يساقون سبايا إلى قاعدة ملك الظالمين ثم تمثيل من بعده ممن خرجوا إلى بني أمية حتى يتعاد الناس إلى من يدعوهم للقيام إلى رداً لخلق لا أهله

لم يكن أحد من الناس يفاضل بين بنى علي وبنى العباس في استحقاق الخلافة بل كانت بنو علي يرون الحق لهم خالصاً لا بينهم من الامتيازات الكثيرة ولكن بنى العباس وجدت عندهم فكرة الدعوة إلى أنفسهم بعد وفاة أبي هاشم بن محمد بن علي عن غير رقيب فزعموا أنه أدلى بالامر إلى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس مع اضافتهم إلى ذلك أن العباس أولى بهرات رسول الله من علي لأن الأولهم والثاني ابن عم فاشتغلوا في الامر بمهارة حيث كان لهم دتاة يدعون الناس اليهم سرا في حولة بنى أمية واتصل بهم ذلك الزعيم المقدام أبو مسلم الخراساني فتم لهم الامر ورد اليهم الخلافة بعد أن أسقط بنى أمية من تلك العروش السامية ومن المؤكد أنه كان يدعو الناس إلى الرضا من أهل البيت ولا يصرح باسمه ولا ينسبه مما يدل على أن الأمة كان توجهها إلى علي وأهل بيته أكثر من توجهها إلى بنى العباس فساتم له الامر أعلن اسم عبد الله السفاح ابن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس

عاد الاصطدام حيثئذ بين البيتتين العالوي والعباسي ، فكان نصيب آل علي في خلافة بني هاشم أشد وأقسى مما لاقوم في عهد خصومهم من بني أمية قتلوا وشرحوا كل مشرد وخصوصاً في زمن المنصور والرشيد والتوكل من بني العباس وكان اتهام شخص في هذه الدولة بالميل إلى واحد من بني علي كافياً لثلاف نفسه ومصادرة ماله وقد حصل ذلك فضلاً لبعض الوزراء وغيرهم

الآن أن ذلك كله لم يذهب بفكرة استحقاق علي وأهل بيته للخلافة وأنهم قد ظلموا وسلب حقهم فصاروا يخرجون علي بن العباس كما كانوا يخرجون علي بن أمية والعاقبة القتل والتشريد : وحيثئذ بدت لبعضهم فكرة الخروج إلى أرض لا تنالها قوة العباسيين ومن بقي منهم بالشرق سكنت على ماقي نفسه

ذهب الفارون إلى أفريقية بعد أن سبقهم دعائهم فأسسوا بها دولة علوية لها كبير ذكر في التاريخ كالدولة الفاطمية ودولة الأدارسة وغيرها من سيأتي ذكرهم بعد والباقيون بالشرق كانت لهم شيعة تكرمهم وتميل اليهم في السر حتى كان شيء من ذلك فيما يقال سبباً من أسباب سقوط الدولة العباسية فان ابن المظفر وزير المستنصر كان من غلاة الشيعة فساعد على مجيئ التتر إلى بغداد وهم الذين أزالوا الخلافة العباسية من بغداد وكان أعظم سلطان - اذ ذاك في الممالك الإسلامية - لمصر وملوكها فساعدوا على إعادة الخلافة العباسية ليستمدوا منها المهد اليهم حتى يكون سلطانهم مقبولاً لا يتكلم الناس فيه وجاءت على أرم الدولة العثمانية فاستمدت من آخر خلفائهم بمصر عهد الخلافة

هذا كان شأن الاختلاف في البيت الذي يكون منه خليفة المسلمين

شكل الانتخاب

لم يرد في الكتاب أمر صريح بشكل انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم الا تلك الأوامر العامة التي تناول الخلافة وغيرها مثل وصف المسلمين بقوله تعالى (وأمرشورى بينهم) وكذلك لم يرد في السنة بيان نظام خاص لانتخاب الخليفة الا بعض نصائح تبعد عن الاختلاف والفرق كأن الشريعة أرادت أن تكل هذا الامر للمسلمين حتي يعالوه بأنفسهم ولو لم يكن إلا مر كذلك لهدت قواعده وأوضعت سبله كما أوضحت سبل الصلاة والصيام وغيرها. ولنتظر ما سار عليه المسلمون في ذلك وهامي طرائقهم

(١) الطريقة الأولى طريقة الانتخاب الاستشارية وقد حصلت في انتخاب أبي بكر حيث اجتمع المسلمون في سقيفة بني ساعدة بالمدينة وتشاوروا في الأمر ثم اتفقوا على أبي بكر - بمحاور وجدال - ولكن انتخاب أبي بكر كان أمراً يحتاج الى السرعة في البت حذر الاختلاف والتشغل وظاهر أن المجتمعين في السقيفة لم يكن فيهم أحد من قريش يتطلع للخلافة دون أبي بكر أول رجل سبق الى الاسلام وحضر المشاهد النبوية بأسرها ورافق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فضلاً عما عرفه الصحابة من تقديم الرسول لإياه ليصلي بالناس نيابة عنه في وقت مرضه ولذلك لما اضرح أبو بكر أن يكون الخليفة واحداً من اثنين عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة عامر بن الجراح أراد عمر أن ينهي الامر بسرعة فليجده الى أبي بكر

فبايحه فتابه الناس وقد أثر عن عمر أنه قال ان يمة أبي بكر كانت فلتتوقى الله شرها قال ذلك لما علم أن بعض الناس قالوا أذا أمير المؤمنين مات لبايست فلاناً : مضت هذه البيعة من ذير أن تيين للناس البيعة التي لها الحق في انتخاب الخليفة إلا أنها سنت الانتخاب من حيث هو

(٢) الطريقة الثانية: أن يمد الخليفة الموجود إلى شخص آخر بعده الخلافة وهي الطريقة التي كان بها انتخاب عمر بن الخطاب حيث اختاره أبو بكر وقد قال للناس هل رضيت من أخترته فقالوا نعم . وهذه الطريقة تجل للخليفة الحرية في انتخاب ولي تهمه من غير قيد

(٣) الطريقة الثالثة: طريقة الاختيار الشوري من أفراد بينهم الخليفة الموجود وهي الطريقة التي انتخب بها عثمان بن عفان فان عمر لما ضرب وأحس بالموت خاف أن يترك المسلمين بدون خليفة لئلا يختلفوا ولم يكن أمام نظره من لو استخلفه يكون مطمئن النفس من قبله فلم يشأ أن يتحمل أمر المسلمين حياً وميتاً فاختار ستة من كبار الصحابة ومن يرى أنه لا يتطلع لامر الخلافة غيرهم ووضع لهم نفاً ما ينتخبون به الخليفة من بينهم فأمر أن يجتمعوا بعد وفاته في حجرة عائشة ويختاروا الخليفة في مدة لا تزيد على ثلاثة أيام وجعل للاغلبية الرأي المقبول فيجب على الأقل الرضوخ لحكمها والا اعتبر خارجاً يستحق القتل واذا تساوت الاصوات كان القسم الذي فيه عبد الرحمن بن عوف مرجحاً

وهذه الطريقة كانت بذرة صالحة لو وجدت منبتاً حسناً ولكننا لم نر في مستقبل الامة من تناولها فضلاً عن أن يحسن فيها : لا ينكر أنها

طريقة شوربة ناقصة لانه لم يكن القصد منها أخذ رأي الجمهور فيمن يكون خليفة عليهم وإنما المقصود أن تؤخذ كلمة المرشحين للخلافة لاحدم حتي لا يجد عيوب الخلافة مجالا للخلاف ويظهر لنا أن عمر كان محسباناً كلاً منهم يتطلع لان يكون خليفة وخاف على الامة الشقاق من بعده فهداهم عهداً ونظن أن هذه الفكرة لم تكن عنده بنتوقتها بل كان يفكر في ذلك من قبل بمدان سمع عبارة الرجل التي سبق ذكرها

لم يكن في طريقة من هذه الطرق الثلاث حل لتلك المسألة المتشابهة الاطراف لان الطريقة الاولى لم يبين فيها من لهم حق الانتخاب الذين يكون صوتهم محترماً أهم الامة بأسرها أم هم أفراد مخصوصون؟؟ وان كانوا مخصوصين فمن هم؟ وغاية ما يمكن شراح هذه القاعدة أن يقولوه أن قالوا هم أهل الحل والعقد ولكن من هم أهل الحل والعقد: أهم ولاية الامصار أم قواد الجيش أم أعيان الامة؟؟ كل ذلك لم يبين فالتطلع للخلافة يجد مجالا واسعا للتأويل كما حصل عند استخلاف علي . والطريقة الثانية وهي طريقة العهد ليس فيها ضمان لاختيار من يحبه الناس ويكون قادراً علي حماية مصالحها وان يكن من الممكن في بعض الاحيان أن يكون الشخص المختار لولاية العهد خير الناس كما حصل في انتخاب عمر بن الخطاب وعمر ابن عبد العزيز والطريقة الثالثة في حقيقة الامر - كالثانية اذا اقتصر فيها على الشكل الذي رآه عمر لانها عبارة عن عهد إلى واحد غير معين من أفراد محصورين يختارهم الامام لذلك لما جاء دور علي قام جماعة من أهل المدينة والثوار من الآفاق فبايوه بالخلافة وهو بالمدينة ولم يؤخذ في ذلك رأي غيرهم من المسلمين

في الحواضر الاسلامية كان أهل المدينة وحدهم هم الذين ينتهي اليهم
 بأمر انتخاب الخلفاء وليس لغيرهم معهم رأى ولو كانوا من أهل الحل والعقد
 في الامة متى كانوا بيدين عن الحاضرة الكبرى : كان ممن يترقب الخلافة
 ويرى نفسه لها أهلا معاوية بن أبي سفيان قدام أهل الشام مطمئناً أنه مخالف لان
 يعة على ليست بصحيحة وحصل اصطدام بين الطرفين في سهل صفيين فلما
 عجزت الحرب بنائها عمدوا الى شيء سموه تحكيميا ومعنى ذلك أنهم انتخبوا
 رجلين من كل فريق أحدهما له هوي في صاحبه وأريد منهما أن يحكما في
 أهم مشكلة لهم الامة الاسلامية بأسرها ومن المؤكد أن سلطة الحكيم
 لم تكن محدودة لانهما لم يقتصر في البحث على الحكم بين الشخصين
 المتنازعين بل تجاوزا ذلك الى البحث في خلعهما مما وتولية شخص آخر
 وبطبيعة الحال لم يكن لهذا التحكيم نتيجة شأن كل شيء لم يوضع له أساس
 ولا حدود ولكنه أوجد للمتنازعين خصمائا ثلثا قوي الشكينة وهم الخوارج
 الذين رأوا هذا التحكيم ضلالة بل مروقا من الدين منادين بشمار اتخذوه
 لهم وهو لاحكم الا لله وعبارتهم تشير أن الخليفة المختار معين من قبل
 الله فلا ينبغي له أن يكون في شك من أمره ولما كان على هو الخليفة وحكم
 الناس في أمره قد شك ومن شك ضل فلم يعد يصلح في نظرم للخلافة
 وكذلك معاوية لما تعرض لما ليس له بحق ضل فليس للخلافة بأهل وكذلك
 كونوا لهم جماعة أعطوها الحق في أن تنتخب لنفسها خليفة يكون بانتخاب
 ورأوا أن جميع مخالقيهم كفار فاستباحوا دماءهم وأموالهم وهؤلاء لم يضموا
 لا لهم حدوداً مفرقة فلك طرق اليهم الاختلاف كما تفرق غيرهم وطاردتهم

الخلفاء بما عندهم من القوة حتي لم يكن منهم فائدة لالاقتسام ولا لتفريقهم بل كان منهم الضرر الشامل والفن الحاصدة : انتهى أمر علي واستقر الامر لمعاوية بفضل قوته وسياسته ويسميه التاريخ بالخليفة المتغلب وفي نظرنا أن خلافة وبيته لم تنقص في الشكل عن يمة علي بقطع النظر عن التعرض لما في كل منهما من الصفات والامتيازات الدينية لان معاوية بإيمه فريق من الناس وعلى بإيمه فريق آخر ومن الضروري أن يتغلب أقوى المتنازعين وليس هناك حدود معينة في الشريعة يقال ان أحدهما تصداه الا ان سرنا على رأي من يقول أن عليا معين للخلافة بالنص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أمر لم يتأكد الصحابة من صحته

سار بنو أمية من معاوية فمن دونه في ولاية العهد علي أن الخليفة هو الذي يمينه كما هي طريقة أبي بكر في عهده لعمر الا أن بينهما فرقا وهو أن أبا بكر اختار رجلا ليس من ذوي قرابته بل من بطن آخر وبنا أمية كانوا يتخفون من قرابتهم وكانوا في الغالب أولادهم حتي تكون بذلك دولة من بيت واحد فمعاوية عهد الى ولده يزيد ولكنه امتاز في عهده بأن طلب من ولاية الامصار أن يوفدوا اليه وفوداً من أمصارهم يعرض عليهم اختيار ولي عهده وبالطبع لم يوفد هؤلاء الولاة الا من لهم هوى في بقاء الامر في عقب معاوية فلما اجتمعوا اليه بلمشق عرض عليهم الامر، وأنه يخاف اختلاف المسلمين من بعده وطلب منهم أن يختاروا لاقتسامهم فرشحوا ابنه يزيد للامر بعد أن تكلم متكلموم بالثناء عليه وكان البادئون بذلك قوما لهم علم بما عزم الخليفة عليه وتابهم علي ذلك

غيرم وبهذا أخذ اعترافهم قبل موته يزيد وبايعوه بولاية العهد الا أنه كان هناك من هو أكبر من يزيد من كبار الصحابة من قريش ولهم غوة شرف الصحبة فلم يخضوا لارادة معاوية وكان من نتيجة هذا تلك الحوادث الكبرى التي حصلت في عهد يزيد من خروج الحسين بن علي وقتله وخلاف ابن الزبير

وعهد يزيد الى ابنه معاوية الا أن الرجل لم يقدر على تحمل ذلك العبء في وسط هذه الظلمات المألكة فاعتزل وترك جبل الامة على غاربها وفي تلك الظروف كانت القتن تموج موجا حتى استقر الامر بطلب مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية الذي دهم بالخلافة من بعده لاثنتين من أولاده يتلو أحدهما الآخر وهما عبد الملك وعبد المزي وهى أول مرة ولى المهديها أثنان (١)

(١) ومن الغريب انه ما من مرة ولى فيها اثنان الا كانت النتيجة سيئة من جراء ذلك فان أولهما كان يعيل الى زوج ثانيهما اما لانه يوم انه يجتهد أن يتسجل الامور لنفسه ولا يكون ذلك الا بهلاك الاول واما لان الاول يفضل ابنه على أخيه أو ابن عمه الذى جعل ولى مهد له فيجتهد في نزع وإقامة ابنه مقامه فقد اجتهد عبد الملك أن يؤخر أخاه عبد المزي ويولي ابنه الوليد . وولى سليمان بن عبد الملك هذه ابن عمه عمر بن عبد المزي ثم أخاه يزيد بن عبد الملك فكان عمر يألم جداً من أن يكون يزيد خليفة بعده ولولا أن عوجل لأخرجها عنه بل عن بنى أمية جميعا وولى يزيد أخاه هشام ثم ابنه الوليد فكانت مدة هشام كلها تنصبا على الوليد حتى ساءت أخلاقه وولى السفاح هذه أخاه للتصور ثم من بعده ابن عمه عيسى ابن موسى فلم يزل للتصور يبيس حتى أخره وقدم للهدى . وولى للهدى ابنيه الهادي ثم الرشيد فحاول الهادي أن يخلع الرشيد لولا أنه عوجل وولى الرشيد ابنه الامين ثم للامون فكان بينهما من الحروب مالدى الى قتل الامين ومن الغريب أن اللاحق لايصل مما احاط بالسابق

ولم تزل طريقة المهلسائنة في بني أمية حتى أقرضت دولتهم وجماعت
 خلافة بني العباس فسارت على هذا النمط إلا أنه في عهد الضعف الذي استولى عليها
 لم يكن الخليفة يدرك أن يبدله كما كان يجرم من السرير إلى القبر فيجتمع أصحاب
 (القد والحل) ويختارون من يشتهون ولولا ما كان يدبر به الناس من استحقاق
 القوم للخلافة لآكل أمرها إلى القناع سرى بما بدأ من جامعها سيل المتغلبين من الشرق
 من آل بويه ثم السلجوقي وغيرهم من الملوك الذين استحل أمرهم في مصر والشام
 إلا أنهم لما قدمنا كانوا يأخذون عهد السلطان من هؤلاء الخلفاء حتى أن الظاهر
 بريس البندقداري ثالث المماليك بمصر لما رأى سقوط بني العباس ينفذوا رأى
 نفسه ليس بذى عهد من خليفة ساعد على إثبات نسب أحد الوافدين
 عليه المنتسبين إلى آل عباس لينسب إليهم الخلافة ثم بولي الملك نيابة عنه
 جاء البيت النعماني وأخضع لسلطانه كثيراً من الأمم الإسلامية التي
 كان لها ملوك متفرقون وتسمى كبره في عهد السلطان سليم فاتح مصر
 باسم خليفة المسلمين وهذا البيت اتخذ له قاعدة يسير عليها في شكل
 الاختيار وهي أن تكون الخلافة للأكبر فالأكبر من البيت ومع هذا لم
 يخل الأمر من طموح غير الأكبر لمنازعة أخيه وبسبب ذلك كان يحصل
 الاضطراب حتى أدى ذلك بكثير منهم إلى أن تكون فائمه أعمالهم قتل
 من لهم من الأخوة حينما يتولى ومع هذا فإن نظامهم حفظ الملك في بينهم أكثر
 مما حفظه في أي بيت آخر

أما الانتخاب عند أهل التصيص على البيت الماي فانه كان
 منظوراً فيه إلى الوراة فيقوم مقام الأب أكبر أولاده ولعلك سافها

الفرقة الاثنا عشرية في بني الحسين بن علي وموا علياً ومن يليه الاثمة وكانوا اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر الذي اختفى وينتظرون عودته آخر الزمان ولنيرهم طرق أخرى في سوق الخلافة لسنا الا أن بصدد بيانها ومع ضيق الدائرة التي جعلت منها الاثمة عند الشيعة لم يمكنهم أن يتفقوا على شكل الانتخاب عندم الخلاف ففرقوا في ذلك فرقا

لم يكن محل الخلاف في زمن من الأزمان الا بالقوة فهي التي تجعل صاحب صاحب الحق ظافراً ولم يفتأ أحد من هؤلاء أن يسمي في جمع الكلمة على قانون يتبع في انتخاب الخلفاء وهي نتيجة طبيعية لكثرة المتطلعين

تناول العلماء في الدولة العباسية مسألة الخلافة وأدخلوها ضمن مباحث العقائد الدينية ويخيل الينا أن أول من وضعها هذا الموضوع كان يرى رأي الشيعة فإن الخلافة عندم من أمور الدين ثم هجر اليه المتكلمين وصار أمرها موضوعاً جدياً كثير من المسائل الدينية وكان النزاع يدور بينهم على ست أمور

(١) وجوب نصب الامام أهو واجب على الامة من طريق السمع كما هو رأي الجمهور؟ أو من طريق العقل كما هو رأي المعتزلة والزيدية؟ أو من طريقهما معاً كما هو رأي بعض المعتزلة؟ أو على الله لحفظ قوانين الشرع كما هو رأي الامامية؟ أو على الله ليكون معرفاً لتوصفاته كما هو رأي الاسماعيلية؟ أو لا يجب كما هو رأي الخوارج أو يجب عندلاً من أو عند الفتنة كما هو رأي هشام النوطي وأتباعه؟ أو يجب عند الفتنة دون الامن كما هو رأي الاصم ومن شابهه من المعتزلة؟

(٢) شروط الامام وقد عدوا منها شروطاً لا خلاف فيها ومنها

شروط فيها الخلاف كالقرشية عند الجمهور والمهاشمية عند الشيعة والعلم
بجميع مسائل الدين وظهور معجزة علي بن عبد الله عند بعض الشيعة

(٣) ما ثبت به الإمامة وهو ان نص من رسول الله أو من الإمام
للوجود وبيعة أهل الحل والعقد خلافاً للشيعة ثم قالوا لا يحتاج الامر الى
اجماع أهل الحل والعقد بل يكفي الواحد والاثنان وقال بعضهم لا بد أن
يكون ذلك أمام بيعة عادلة وهل يجوز تمدد الائمة أو لا يجوز ؟ وهل يجوز
خلعه ولاي شيء يكون ذلك

(٤) من هو الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
أهو أبو بكر أم علي ؟

(٥) من هو أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٦) ما حكم إمامة الفضول مع وجود الفاضل ؟

وكانت هذه المناقشات مع حديثها وغوصها على معان جميلة شريفة
في بعض الاحيان عديدة الجدوي من الوجهة العملية لان هؤلاء يتجادلون
بأسنة الاقلام في مدارسهم وعلى صفحات كتبهم وأولئك يحكمون
صفحات المحاسب ولا يقنون بالالتك المناقشات كان شأنها لا يهمهم

والخلاصة : أن مسألة الخلافة الاسلامية والاستغلاف لم تهرم مع الزمن
في طريق يؤمن فيه المشار بل كان تركها على ما هي عليه من غير حل محدد
ترضاء الامة وتدفع عنه سبباً لاكثر الحوادث التي أضنت المسلمين
وأوجدت ما سيرد عليكم من أنواع الشقاق والحروب المتواصلة التي قضا
يخلو منها زمن سواء كان ذلك بين ييتين أو بين شخصين

انتخاب أبي بكر — أول خطاب له — ترجمته — أخلاق أبي بكر —

أخبار الردة

انتخاب أبي بكر

كانت الأنصار منقسمة إلى شعبتين الأوس والخزرج وكان الخزرج أكثر عدداً من الأوس والرياسة والتقدم لسعد بن عباد من بني ساعدة وهو أحد النقباء الذين انتخبوا ليلة العقبة وكانت دار سعد ممالي سوق المدينة وعندها سقيفة وهي ظلة كانت بالقرب من داره . فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلنت لهم وفاته اجتمع كبار الأنصار في تلك السقيفة أوسهم وخزرجهم يريدون انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وكان نازحهم متوجهاً إلى اختيار سعد بن عباد فان سعد أخطب فيهم مبيتاً ما للأنصار من الفضل والسبق إلى حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه لا ينبغي أن ينازعهم في هذا الأمر أحد فأجابوه أصبت ووقت ثم تراخوا الكلام فيما بينهم فقال قائل منهم فإن أبي ذلك المهاجرون من قريش وقالوا نحن عشيرته وأولياؤه فإذا نقول لهم؟ فقال له آخر نقول منا أمير ومنكم أمير، ولن نرضى بدون هذا، فقال سعد لما سمعها هذا أول الوهن

بلغ هذا الاجتماع كبار المهاجرين أبا بكر وعمر وغيرهما فذهبوا إلى السقيفة مسرعين حتى وصلوا إليها وكان عمر يريد أن يتكلم بكلام هياه في نفسه

ليقوله في هذا الموقف قال له أبو بكر على رسلك أو كان أبو بكر رجلاً وقوراً
 فيما أنه ثم تكلم فذكر تاريخ المهاجرين وماله من فضل السبق ونحمل المصائب
 في سبيل دينهم ثم كر على ذكر الانصار فأثنى عليهم ولم يترك شيئاً مما لهم من
 المآثر إلا ذكره ثم روى لهم ما أثر عن الرسول عليه السلام من قوله (الائمة من
 قريش) ثم قال فعن الامراء وأتم الوزراء لا تتأوت بمشورة ولا تقضى
 دونكم الامور، فلما أتم خطابه قام إليه الحباب بن المنذر وهو من بني جشم بن
 الحزرج فقال يا مشر الانصار املكوا عليكم أمركم فان الناس في فيكم
 وظلمكم ولن يجترئ مجترئ على خلافكم ولن يصدر الناس الا عن رأيكم أنتم
 أهل العز والثروة وأولو السدد والمزمة والتجربة وفوو البأس والنجدة
 وإنما ينظر الناس إلى ما تصنعون ولا تختلقوا فيفسد عليكم أمركم أبي هؤلاء
 الا ما سمعتم فثنا أمير ومنهم أمير فقال عمر هيات لا يجمع اثنان في قرن وبعد كلام له
 قام الحباب ثانية فقال يا مشر الانصار املكوا على أيديكم ولا تسمعوا مقال هذا
 وأصحابه فيذهبوا بنصيبكم من هذا الامر ثم قال أنا جدي بها (١) المحكك وعذيقها
 المرجب أما والله إن شئتم لنعيضننا جذعة فكان يثنون بين عمر حواره ثم قال أبو عبيدة
 يا مشر الانصار انكم أول من نصر وأزر فلا تكونوا أول من بدل وغير قام بشير
 ابن سعد وهو من بني زيد بن مالك من الحزرج فقال يا مشر الانصار انا والله لئن
 كنا أولى فضيلة وجهاد وسابقة في هذا الدين ما أردنا به إلا رضا

(١) أمخير الجندل عود يتعصب الجبري لتحتك به والمذيق تصغير العنق

وهو النخلة وترجيها أن يبنى تحتها كان تتم عليه

ربنا وطاعة نبينا والكبح لا تسناهما ينبغي لنا أن نستطيل على الناس بذلك ولا نبني بهن الدنيا عرضاً فإن الله ولي المنة علينا بذلك إلا أن محمداً من قريش وقومه أحق به وأولى وأيم الله لا يراني الله أنأزعم هذا الأمر أبداً فاتقوا الله ولا تخالقوم ولا تنازعوم فقال أبو بكر هذا عمرو هذا أبو عبيدة فأيهما شتم فبايموا فقالوا لا والله لا نتولى هذا الأمر عليك فانك أفضل المهاجرين وثاني اثنين إذ هما في الغار وخليفة رسول الله على الصلاة والصلاة أفضل دين للمسلمين فمن ذا ينبغي له أن يتقدمك أو يتولى هذا عليك أبسط يدك لنبايك فد عمر يده إليه فبايمه ثم أبو عبيدة ثم بشير ابن سعد فلما رأى ذلك الحباب قال لبشير صقت أنفست على ابن عمك الامامة قال لا والله ولكني كرهت أن أنازع قوماً حقا جعله الله لهم

ولما رأت الاوس ما صنع بشير وما تدعو اليه قريش وما تطلب الخرج من تأمير سعد بن عبادة قال بعضهم لبعض وفيهم أسيد بن حضير وكان أحد النقباء والله لئن وليتها الخرج عليكم مرة لا زالت لهم عليكم بذلك الفضيلة ولا جلوا لكم معهم فيها نصيباً أبداً قوموا فبايموا بأبكر هاهنا اليه فبايموه فانكسر على سعد وعلى الخرج ما كانوا أجمعوا له من أمرهم فأقبل الناس من كل جانب يبايئون بأبكر حتى كانوا يطؤون سعد بن عبادة وهو مريض لا يقدر على النهوض ولم يتخلف عن هذه البيعة إلا علي بن أبي طالب ومن معه لأنهم لم يحضروا السقيفة وكانوا مشغولين في جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم

بهذا تمت يمة أبي بكر لان جمهور المسلمين بايمه وكان كبار الصحابة

كلهم إذ ذاك في المدينة ، ولم يزل على بن أبي طالب ممتنعاً عن مبايعة أبي بكر ستة أشهر حتى ماتت فاطمة زوجه وكانت لملي من الناس وجهة حياة فاطمة فلما مات استنكر وجوه الناس فالتبس مصالحة أبي بكر فأرسل إلي أبي بكر أن اتنا ولا يأتنا معك أحد كرامة محضر عمر بن الخطاب فقال صر لا أبي بكر والله لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر وما عاينهم أن يفعلوا بي؟ والله لا تبينهم فدخل عليهم أبو بكر فشهد علي ثم قال قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وما أعطاك الله ولا نفس عليك خيراً أسأله الله إليك ولكنك استبددت علينا بالأمر وكنا نحن نرى لنا حقاً قرابتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عيناه ثم قال أبو بكر والله قرابة رسول الله أحب إليّ أن أصل من قرابتي وبعد أن أنتم كلامه قال علي لأبي بكر موعدك العشي للبيعة فطأ صلي أبو بكر صلاة الظهر رقي على المنبر فشهد وذكر شأن علي وتخلقه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر به ثم استقر على وتشهد فعظم شأن أبي بكر وأنه لم يعمل على الذي صنع قعاسه على أبي بكر ولا إنكار الذي فضله الله به ولكننا كنا نرى لنا في الأمر نصيباً فاستبدد به فوجدنا في أنفسنا فسر بذلك المسلمون وقالوا أصبت وكانوا إلى علي قريباً حينما راجع الأمر بالمعروف

أول خطاب لأبي بكر

بعد أن تمت بيعته قام في الناس خطيباً (١) فقال أيها الناس قدوليت

(١) كانت الخطبة بعد تمام أمر الخلافة عائدة للخلفاء بعد أبي بكر يظهر منها ما لا تقسمهم من المخطئة التي سيجونها في سياسة أمنهم اجمالاً

عليكم ولست بخيركم فإن أحسنت فأعينوني وإن صدفت فقوموني الصدق
أمانة والكذب خيانة والضعيف فيكم قوى عندى حتى أخذ له حق والقوى
فيكم ضيف عندى حتى أخذ الحق منه إن شاء الله لا يدع أحد منكم
الجهاد فإنه لا يدعه قوم إلا ضربهم الله بالقتل أطيعوني ما أطيع الله ورسوله
فاذا عصيت الله فلا طاعة لى عليكم قوموا الى صلاتكم يرحمكم الله وهذه الكلمة
هى بمثل الطريقة التى اتبناها فى خلافتنا أخبرهم بواجب عليهم وهو إقامته وحق
لهم وهو قويمه إذا صدف عن الحق وفى هذا ضمان لحرمتهم فى القول أعطاهم عهداً
أن يعبد فيهم فلا تمنه قوة الظالم أن ينصف منه المظلوم ولا يمنه ضيف المظلوم
أن ينصفه من ظالمه — حثهم على الجهاد الذى كان لا بد منه — أخبرهم أنه
خليفة لينفذ الشريعة فاذا عدل عنها فلا طاعة له عليهم

ترجمة أبى بكر

هو أبو بكر بن أبى قحافة من بنى تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن
غالب بن فهر وأمه أم الخير سلمى بنت صخر بن عامر من تيم بن مرة وله
لستين من عام الفيل وشب على الاخلاق الفاضلة والسيرة الكريمة وكان
ذا يسار يحمل الكل ويكسب المعلوم وكان محباً الى قریش يعرف من أنسابهم
مالاً يعرفه غيره وكان مصاحباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل النبوة فلما
شرف الله محمداً برسالاته كان أبو بكر أول رجل أجابه حتى قال فى ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما دعوت أحداً الى الاسلام الا كانت له كبة غير
أبى بكر وكان له فى الدعوة الى الاسلام اليد الطولى وقد أراد أن يهاجر

للى الحبشة حينما اشتد إيداء المشركين على المسلمين فمنهم من ذلك ابن الدغنة
سيد القارة وأجاره على قریش على شرط أن لا يستعلن بصلاته ولما لم يجد
بعد ذلك بداً من أن يتخلص من هذا الشرط رد على ابن الدغنة جوارم وأقام
راضياً أن يصيبه ما يصيب إخوانه : لما كانت هجرة المدينة كان له شرف
الصعبة وكان ثاني اثنين إذ هما في الغار وشهد بعد الهجرة جميع المشاهد
الاسلامية لم يتخلف عن واحدة منها وكان صاحب الراية في غزوة تبوك
وأمره النبي صلى الله عليه وسلم علي الحج في السنة التاسعة ولما مرض عليه
السلام أمره أن يقوم مقامه في الصلاة

تزوج أبو بكر في الجاهلية قتيلة بنت عبد العزى من بنى عامر بن
لؤي فولدت له عبد الله وأسماء التي تزوجها الزبير بن العوام - وتزوج في
الجاهلية أيضاً أم رومان بنت عامر من بنى ذئب بن مالك بن كنانة فولدت
له عبد الرحمن وعائشة التي تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم - وتزوج
في الاسلام أسماء بنت عميس من خثعم بعد أن قتل عنها زوجها جعفر بن
أبي طالب فولدت له محمداً - وتزوج في الاسلام أيضاً حبيبة بنت خازجة
ابن زيد من الخزرج فولدت له بعد وفاته جارية سميت أم كلثوم . فذكر
أولاده ثلاثة وانا هم ثلاث

أخلاق أبي بكر

لكل عظيم أخلاق يظهر أثرها في أعماله ظهوراً واضحاً وتظهر للناس
صورها كلما ذكر اسمه وإذا أردنا أن نعرف ذلك من أبي بكر فانا نجد
ظهر أخلاقه

﴿ صدق العزيمة : الرقة ﴾

وصدق العزيمة أن يبحث الإنسان في الأمر على قدر ما ينهيا له من طرق البحث ويستعين بأراء غيره إن كان شوريا فإذا اتضح له السبيل عزم ومتى عزم لا يثنيه شيء عما عليه حتى إذا رأى الجبال أمامه يريد صده حاول أن يفتح له منها طريقا هكذا كان أبو بكر

والرقة أن يكون الوجدان سريع التأثير وضدها القسوة فترى الرقيق يتأثر من الآلام التي تصيب الناس حتى أعداءه وتجد عبراته تسابق قلبه إلى التأثير

وهذان الخلقان يدفع أحدهما شر الآخر في سواس الأثم لأن الرقة المتناهية تجعل الإنسان مترددا في أموره حسب المؤثرات التي تنال نفسه فإذا كان معها صادق العزيمة أمن شر التردد المهلك

أول ما ظهر من صدق عزيمة أبي بكر ما كان منه في بعث أسامة بن زيد قبيل مرض الرسول صلى الله عليه وسلم هيا بئنا يرسله الى مشارف الشام حيث قتل زيد بن حارثة وأصحابه في مؤته وكان في هذا البعث أبو بكر وعمر وكثير من كبار الصحابة ولما كاد البعث يبرح المدينة مرض عليه السلام فتوقف خارجها حتى كانت الوفاة وبويع بالخلافة أبو بكر وحينئذ بلغه أن الاعراب ارتد كثير منهم عن الاسلام فكلم في تأخير بعث أسامة ليكون عدة على المخالفين فأبى شديد الالباء وصمم على تنفيذ البعث مهما تكن النتيجة ولو كان قد تردد في الأمر أو أخر البعث لكان قد شرع للناس لأول مرة مخالفة ما أمر به الرسول أمرا حتما وكان يدور على لسانه وقت مرضه

التأكيد باتخاذ بث أسامة . ثم كلم في أن يغير أسامة برجل أسن منه يقود الجيش فغضب غضباً شديداً وقال يوليه رسول الله ويمزله أبو بكر؟ واشتد في الكلام مع عمر الذي كان يكلمه في ذلك عن بعض الانصار حتى قام وأخذ بلعيقه وقال عدمتك أمك وثكلتك يا ابن الخطاب استعمله رسول الله صلي الله عليه وسلم وتامرني أن أنزعه . ولما كان عمر من ضمن ذلك البعث وكان من الضروري وجوده بالمدينة ليمين أبا بكر لم يشأ الخليفة أن يستبد على رئيس السرية بإقامته بل قال لأسامة إن رأيت أن تيمتي بسر فافعل فأذن له وهذا مقام كبير في احترام ذى السلطان في سلطانه وفي الحقيقة ذلك راجع الى احترام الامر النبوى حيث رغب أبو بكر أن ينفذ تماماً واعتبر أن أسامة مولى من سلطان أعلى من سلطانه فلا ينبغي له أن يفات عليه . ولما ودع أبو بكر هذا البعث أوصاهم بتلك الوصية وهي

لا تخونوا ولا تملوا ولا تمدروا ولا تملوا ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ولا تقدرُوا ولا تغروا ولا تفرُوا ولا تفرقوا ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بيراً إلا لأكله وسوف تمرون بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع فدعهم وما فرغوا أنفسهم له وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بآية فيها ألوان الطمام فإذا أكلتم منها شيئاً بعد شيء فاذكروا اسم الله عليها وقلقوا أقواماً قد فخصوا أوساط رؤسهم وذكروا حولها مثل العصائب فاحققوهم بالسيف خففاً اندفعوا باسم الله (١)

(١) في لسان العرب . وفي الحديث ثمانية أمراء جيش مؤتة - وسجدون آخرين للشيطان في رؤسهم ففاحص فافلقوها بالسيوف أى ان الشيطان قد استوطن

فسار أسامة وشن النار على بلاد قضاة وأخافهم وغنم منهم واستمر
 في بثه أربعين يوماً ثم عاد وكان هذا البعث مفيداً للمسلمين لأن أعداءهم
 لما تساموا به قالوا ألهم يكن للقوم قوة ما أرسلوا جيوشهم تغير على من
 بعد عنهم من القبائل القوية؟؟

ومما يظهر صدق عزيمته أبي بكر ما كان منه في أخبار الردة
 أخبار الردة

قدمنا أن كثيراً من أعراب البادية بنجد واليمن لم يتأثروا بعد بأثر
 الاسلام ولم ترك أنفسهم الزكاة المطلوب وقد بين الكتاب ذلك بقوله في
 سورة الحجرات (قالت الاشرار آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلنا
 ولما يدخل الايمان في قلوبكم) فهذه كانت حالهم خضوع في الظاهر
 والقلوب بعد لم يتمكن منها الدين فأروا أن موت الرسول صلى الله عليه
 وسلم فرصة يتخلون بها عن القروض الإسلامية خصوصاً ما كان منها في
 المال كالكاه ومنهم فريق قام فيهم دعاة يدعون إلى أنفسهم مدعين أنهم
 أنبياء فتبعوا دعوتهم وبذلك كانوا فريقين

(١) فريق امتنع عن أداء الزكاة (٢) فريق تبع المتنبيين
 ورفض الدين كله : فكانت عزيمته أبي بكر صادقة في حرب هؤلاء الذين

رؤسهم فيجعلها مفاحص كما تسوطن أقطارها وهو من الاستعارات اللطيفة
 لان من كلامهم اذا وصفوا انساناً بشدة النفي والانهماك في الشر قالوا قد فرخ
 الشيطان في رأسه وعشش وفي حديث أبي بكر وسجد قوماً فعضوا عن اوساط رؤسهم
 الشر فاضرب ما عضوا عنه بالسيف وفي الصحاح كأنهم حلقوا وسطها وتركوها
 مثل أفاعيل القطا وهي مجامعها

خرجوا من الذين وحاربوه بعد أن دخلوا فيه مع ما يسله من هذا الانتقاض
الذى كاد يكون في عامة الأعراب ولكن صدق العزيمة بذلل كل شيء
فلما جاءت الأخبار مكث ينتظر بث أسامة لأنه كان فيه معظم القوة
وكان جيران المدينة من عبس وذيان قد اجتمعوا عليها يريدون مهاجمتها
فلما قدم بث أسامة استخلف أبو بكر أسامة على المدينة وكان قصده
بذلك أن يرتاح جنده ويريحوا ظهورهم وهم بالخروج فيمن معه من الجند
وحرس المدينة لحرب عبس وذيان فقال له المسلمون نشدك الله يا خليفة رسول
الله أن تعرض نفسك فانك أن تصب لم يكن للناس نظام ومقامك أشد على
العدو فابث رجلاً فان أصيب بشت آخر فقال لا والله لا أقبل ولا وأسيئكم
بنفسى فخرج في تميته حتى نزل على أهل الريزة بالاً برق فاقتل جند مع
بنى عبس فهزم العبسيون وأخذوا الحطيشة الشاعر أسيراً وأقام أبو بكر بالاً برق
أياماً وقد غلب بنى ذيان على البلاد وحماها لخيول المسلمين وأرعى سائر
الريزة الناس ثم عاد أبو بكر إلى المدينة فلما استراح جند أسامة خرج
إلى ذي القصة فنزل بهم وذو القصة على يريد من المدينة لقاء فجد فقطع فيها
الجند وتقد الأولوية فقد في ذلك اليوم أحد عشر لواءاً واحد عشر أميراً
وم

- (١) خالد بن الوليد ووجهه طليعة بن خويلد الاسدي يزاخه فاذا
فرغ منه قصد مالك بن نويرة بالبطاح
(٢) عكرمة بن أبي جهل ووجهه إلى مسيلة باليامة
(٣) ووجهه في أثر مشرحيل بن حسنة

(٤) المهاجرين أبى أمية ووجهه الى جنود الاسود المنسي بصنماء
ومعاونة الابناء

(٥) حذيفة بن محصن ووجهته أهل دبابسان

(٦) عرفة بن هرة ووجهته أهل مهرة وأمر هذا من قبله أن
يجتمعما وكل أمير على صاحبه في عمله

(٧) سويد بن مقرن الى تهامة اليمن

(٨) الهلاء بن الحضرمي ووجهه الى البحرين

(٩) طرفة بن حاجر ووجهه الى بني سليم ومن معهم من هوازن

(١٠) عمرو بن العاص ووجهه الى قضاعة

(١١) خالد بن سميد ووجهه الى مشارف الشام

وبعد أن عين الجنود والامراء كتب للدرتدين من العرب كتاباً
واحداً (منشوراً) أرسله اليهم قبل أن تسير الجنود قال فيه بعد أن بدأه
باسم الله وذكر الرسالة والوفاء قال (وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن
دينه أقر بالاسلام وعمل به اغتراراً بالله وجهالة بامرء وأجابة للشيطان قال
الله تعالى (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس كان من
الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخونه وذرته أولياء من دوني وهم لكم عدو
يئس للظالمين بدلاً) وقال (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً انما يدعو
حزبه ليكونوا من أصحاب السير) ولاني قد بحثت اليكم فلاناً في جيش
من المهاجرين والانصار والتابعين بالحق وأمرته أن لا يقاتل أحداً ولا يقتله
حتى يدعوهم الى داعية الله فمن استجاب له وأقر وكف وعمل صالحاً

قبل منه وأعاناه عليه ومن أبى أمرت أن يماتله على ذلك ثم لا يبقى على أحد منهم قدر عليه وأن يحرقهم بالنار ويقتلهم كل قتلة وإن يسبي النساء والذراري ولا يقبل من أحد إلا الإسلام فمن اتبعه فهو خير له ومن تركه فلن يعجز الله وقد أمر رسول أن يقرأ كتابي في كل جمع لكم والداعية الاذان فإذا أذن المسلمون فاذنوا كف عنهم وإن أقرؤا قبل منهم وحلهم على ما ينبي (فنفذت الرسل الرسل بالكتب أمام الجنود وهذا فيما نعلم أول منشور عام صدر عن خليفة المسلمين ليقرأ في مجامع الناس وأنديتهم وكشبه إلى القواد عهداً صورته واحدة وهو هذا

هذا عهد من أبى بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنان حين بعثه فيمن بشه لقتال من رجع عن الإسلام وعهد إليه أن يتقي الله ما استطاع في أمره كله سره وعلايته وأمره بالجد في أمر الله ومجاهدة من تولى عنه ورجع عن الإسلام لي أمانى الشيطان بعد أن يعذر اليهم في دعوى بدعية الإسلام فإن أجابوه أمسك عنهم وإن لم يجيبوه شن غارته عليهم حتى يقرأوا لهم ينشئهم بالذي عليهم والذي لهم فيأخذ ما عليهم ويمطيهم الذي لهم لا ينظروا ولا يرد المسلمين عن قتال عدوهم فمن أجاب إلى أمر الله عز وجل وأقر له قبل ذلك منه وإعاناه عليه بالمعروف ولأنما يقاتل من كفر بالله على الإقرار بما جاء من عند الله فإذا أجاب إلى الدعوة لم يكن عليه سبيل وكان الله حسيه بعد فيما استتر به ومن لم يجب داعية الله قتل وقوتل حيث كان وحيث بلغ مراعاة لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه إلا الإسلام فمن أجابه وأقر قبل منه وعطيه ومن أبى قاتله

فان أظهره الله عليه قتل منهم كل قتلة بالسلاح والنيران ثم قسم ما أفاء الله عليه الخمس فانه يلقناه وأن يمنع أصحابه الجلة والفساد وأن لا يدخل فيهم حشواً حتى يعرفهم ويعلم ما هم لا يكونوا عيوناً ولا يؤتى المسلمون من قبلهم وأن يقتصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والمنزل ويتقدم ولا يجل بعضهم عن بعض ويستوصي بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول

طليحة ومالك بن نورة

كان طليحة رجلاً من بني أسد بن خزاعة علم بمرض رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من حجة الوداع فسولت له نفسه أن يدعى للناس النبوة ليكون له من الشأن ما رأى لنبي قريش فدعا إلى ذلك قومه من بني أسد فشايعوه وانفت عليه طيء لما كان بينها وبين أسد من الحلف ودخلت في غمارهم غطفان إلا ما كان من خواص أقوام فيهم لم يضيروا من دينهم وكان مقام جندهم يزاخة وهو ماء لطيف بارض نجد . وكان بالمدينة عدي بن حاتم الطائي وهو سيد من ساداتهم فطلب من أبي بكر أن يذهب إلى قومه فأذن له فقدم عليهم فصار يقتلهم في الثروة والنارب حتى قالوا فاستقبل جيش خالد فكفه عنا حتى نستخرج من لحق يزاخة منا فانا إن خالفنا طليحة وهم في يديه قتلهم أو ارتنهم فاستقبل عدي خالدًا وقال له أمسك عنى ثلاثا يجمع لك ٥٠٠ مقاتل تضرب بهم عدوك ففعل خالد ثم نادى عدي إلى قومه وقد أرسلوا إلى إخوانهم فأتوهم من يزاخة كالمدد لهم ثم راجعوا الاسلام فماد إلى خالد وأخبره ثم فصل ذلك بمجديلة فلحق بالمسلمين من الجيش ألف مقاتل فسار حتى أتى يزاخة واصطدم الجيشان اصطداماً شديداً فلما أحس

عينه بن حصن الفزاوي بالضعف جاء إلى طليحة وهو مكلف بكسائه فقال له ألا ترى ما يصنع بنا فهل جاءك ذوالنون بشي ؓ قال نعم قد جاءني وقال إن لك يوماً مستلقاه ليس لك أوله ولكن لك آخره ورحا كرحاه وحديثاً لا تنسائه فقال عينه أرى والله أن لك حديثاً لا تنسائه يا بني فزاره هذا كذاب وولى عن عسكره فانهزم الناس وهرب طليحة وانقضت جموعه ثم جاء بمذلك مسلماً فقال له عمر أنت الكاذب على الله حين زعمت أنه أنزل عليك أن الله لا يصنع بتغيير وجوهكم فاذكر والله قليلاً فإن الردوة فوق الصريح قال يا أمير المؤمنين ذلك من قن الكفر الذي هدمه إلا سلام كله فلا تعنيف على يمينه فأسكت عمر

بنو تميم ومالك بن نويرة

كان الرسول قد أمر على بطون تميم أمراء منهم الزبير بن بذر وقيس بن حاسم ووكيع بن مالك ومالك بن نويرة فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم من ظل على الوفاء بما عهد عليه الله فأرسل الزكاة إلى أبي بكر ومنهم من منها بكال كبنو نويرة ومنهم المتردد في الأمر وكان ذلك الخلاف مدعاة أن يشتغل بعضهم ببعض وينام على ذلك الخلاف أقبلت عليهم من الجزيرة سجاح بنت الحارث وكانت هي وأبوها في بني تغلب وأصلها من بني يربوع من تميم ادعت النبوة فتبها جمع كبير من نصارى تغلب فهيبت بهم تريد غزو أبي بكر فلما قربت من ديار بني تميم راسلت مالك بن نويرة سيد بني يربوع ودعته إلى المواعدة فوادعها وثناها من غزو أبي بكر وحملها أن تمز وبض الأحياء من

تميم وهم الذين يخالفونه ثم أرسلت إلى وكيع بن مالك سيد بني مالك بن خنظلة
 تدعوه إلى مثل ما دعت ابن نورية فأجابها فاجتمع وكيع ومالك وسجاح ورددوا
 بأي تميم يدؤون فصبغت لهم سجاح قاتلة أعدوا الركاب واستعدوا للنهاب ثم
 أغبروا على الرباب فليس دونهم حجاب فكانت بذلك خطوب في بطون تميم
 ولكن لم يستم لها أمر بن أظهر ثم فكرت بني تميم وعولت على المسير إلى اليمامة
 بجموعها وكان بها مسيلة الخنفي فلما سمع بها هاب جموعها وصالحها وبينهم على
 ذلك انقسموا بقدوم خالد بن الوليد في جيوشه ففرقت جموعها وعادت إلى
 الجزيرة وحينذاك ندب مالك بن نورية على ما فعل وتغير في أمره وكذلك من
 فعل فله من رؤساء تميم غير أن من عداه ندموا ندماً ظاهراً وأخرجوا الزكاة
 وأرسلوها إلى خالد وأمامك فوقف وأمر بني يربوع أن يتفرقوا فلما ورد
 خالد البطاح لم يجد أحداً فبنت سراياه منيرة على القوم فجاءته بمالك في نفر من بني
 يربوع فأمر بهم خالد فحبسوا ثم أمر بقتلهم قتل مالك ومن معه وكان بعض
 أفراد الجيش ومنهم أبو قتادة شهدوا أنهم أذنوا فلما حصل القتل رأوه مخالفاً
 لأمر الخليفة ومما أكبر التهمة أن خالد آتروج زوجة مالك بن نورية فلما بلغ
 ذلك أبابكر أسف وقال له عمر إن في سيف خالد رهقاً فإن يكن هذا حقائق عليه
 أن تقيدهموا كثر عليه في ذلك وكان أبو بكر لا يقيد من عماله ولا وزعته قال به
 ياعمر تأول فأخطأ فأرضع لسانك عن خالد وودي مالكا وبخذلان بني يربوع
 ماودت تميم كلها إلا سلام ورضيت أن تدفع صدقاتها إلى أبي بكر كما كانت تدفعها
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بنو حنيفة ومسيلة

كانت بنو حنيفة قد وفدت على الرسول في حياته وأسلمت وكان فيهم
 مسيلة فلما شاع مرض الرسول تنبأ مسيلة ودعا الناس إلى اتباعه وكان من طلبه
 أن يكون نصف الأرض لقريش ولبنو حنيفة نصفها ثم يقول ولكن قریشاً
 قوم لا يبدلون . فلما وجه أبو بكر الجيوش إلى المرتدين وجهه عكرمة لحاربة
 بني حنيفة بالهامة ووجه في أثره شرحيل وأمرها أن يجتمعا فتجبل عكرمة
 ليفوز بخضرة اليوم فنكبحون قصده فلما بلغ ذلك أبا بكر غضب ووجه كلا
 من عكرمة وشرحيل وجهاً آخر ثم اختار خاله بن الوليد بعد أن انتهى من مالك
 ابن نويرة ليسير إلى الهامة وانتدب معه قوة كبيرة وكانت قوة مسيلة كبيرة
 جداً تبلغ أربعين ألفاً لما نزلوا كثرة أتباعه عصبية حتى كان بعضهم يقول أشهد
 أن مسيلة كذاب وأن محمداً صادق ولكن كذاب يبعث أجيالاً من صادق
 مضر . سار خاله حتى وصل طرف الهامة فكان بينهم يوم شديد المول تذامر
 فيه بنو حنيفة وقاتلوا عن أنفسهم وعن أحسابهم قتالاً شديداً حتى انكشف
 المسلمون وكادت تتم الهزيمة عليهم لولا رجال من ذوي الحمية والغيرة صرخوا
 في الناس فتبعتهم فقتلوا ثم كروا بمجموعهم ثانية على عدوهم حتى قتل مسيلة اشتراكاً في
 قتله وحشي قاتل حمزة ورجل من الانصار ولما رأى بنو حنيفة ذلك دخلوا
 حصونهم واحتملوا بها فصالحهم عنهم جماعة بن مرارة وكان القصد من الصلح أن
 لا يقتل المقاتلون ويكتفى بأخذ ما عندهم من النقود ذهباً وفضة والسلاح
 وربع السبي فاتفقوا على ذلك وكان أبو بكر قد أرسل إلى خاله أن يقتل

مقاتلتهم فجهاه الكتاب بعد أن كتبت شروط الصلح فوفى لهم خالد بما
 طاهدم عليه ثم راجعت بنو حنيفة البراءة مما كانت عليه والاقرار بالاسلام
 فبعث خالد منهم وقد آلى أبي بكر فقال لهم حينما قدموا عليه ويحكم ما هذا
 الذي استزل منكم ما استزل قالوا يا خليفة رسول الله : قد كان الذي بلغك
 مما أصابنا كان أمراً لم يبارك الله عز وجل له ولا لمشيرته فيه ثم سألهم عن
 بعض أسجاع مسيلة فقالوا له شيئاً منها قال ويحكم ان هذا الكلام ما خرج
 من إلّ ولا برّ فأين يذهب بكم : وقد أقام خالد بعد فراغ الامر في واد من
 أودية اليمامة يقال له الوبر

اليمن والاسود العنسي

لما أسلم أهل اليمن ولى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بإذان
 الذي كان داملاً لكسري فلم يزل والياً عليها حتى مات فجعل عليه السلام
 ابنه شهراً والياً على صنعاء وعين ولاية آخرين على بقية بلاد اليمن حيث قسمها
 إلى عشر عمالات وكان معاذ بن جبل معلماً يتنقل في هذه الولايات قبل
 وفاة الرسول قام رجل من عنس إحدى قبائل قحطان اسمه الاسود فتنبأ
 وتبعه قوم من أعراب اليمن سار بهم إلى نجران فاستولى عليها لمشر من
 مخرجه ودخل معه عوام مذحج ثم جاء صنعاء وقاتل عاملها شهراً واستولى
 عليها وهزم الابناء الخمس وعشرين ليلة من مخرجه فجعل أمره بعد ذلك
 يستطير استطارة الحريق وقد وصل الخبر بذلك إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وكان أهل اليمن في أمره قسمين قسم يتيه وهو على إسلامه
 وقسم تابعه وارتد عن دينه : فارسل عليه السلام كتاباً على يد

وبرين يحنس إلى من يصنعاء من الابناء يأمرهم فيه بالقيام على دينهم والنهوض إلى الحرب والعمل في أمر الاسود أما غيلة وإما مصادمة وان يلبثوا عنه من ذأو أن عنده نجدة وديناً : وقد صادف ذلك ان تدير الاسود على رئيس جنده قيس بن عبد بنوث المرادي فهو يخافه خوفاً شديداً فتأخذه الابناء في أمر اغتيال الاسود فأجابهم إلى ذلك وصاروا يمهدين لذلك الامر والتفوا على ذلك مع امرأة شهر التي اغتصبها الاسود بعد قتل زوجها وبعد خطوط طويلة تمكن فيروز أحد الابناء من قتله غيلة داخل منزله ولما طلع فجر تلك الليلة نادوا على القصر بشعار المسلمين وهو الاذان وبذلك خلصت صنعاء والجند من هذا الشر المستطير واتفق الناس أن يولوا أمرهم معاذ بن جبل فكان يصلي بهم وكتبوا إلى رسول الله بالخبر فوصل الرسول المدينة صبيحة اليوم الذي توفي فيه عليه السلام وكان بين خروج الاسود ومقتله نحو أربعين شهراً

لما بلغ أهل اليمن موت رسول الله صلى الله عليه وسلم عادوا إلى ما كانوا عليه من الخلاف وقادهم إلى ذلك بعض الرؤساء من المرتدين فبعث أبو بكر إلى من بقي على اسلامه من رهوس اليمن يأمرهم بالوقوف حيال المرتدين حتى تعلمهم النجدة وما زالوا كذلك حتى وصلتهم الجنود يقودها المهاجر بن أبي أمية فاستردت صنعاء وأسرت زعماء الفتنة قيس بن عبد بنوث وعمر بن معدى كرب ثم ذهبت إلى كندة بمحضر موت وكانت قد ارتدت أيضاً وهناك اجتمع جند المهاجر وجند عكرمة بن أبي جهل فحاربوا كندة حتى غلبوهم وأسروا الاشعث بن قيس سيد كندة وبشوا

الى أبي بكر يشرونه بالفتح
البحرين والحطم

كان عليه السلام قبولي على البحرين المنذر بن ساوى وبها قاتل من عبد
القيس وبكر بن ربيعة فمات المنذر في الشهر الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وحينذاك ارتد أهل البحرين فأما عبد القيس فأهافت إلى الدين من
غير قتال تبموا نصيحة الجار ودين المولى حيث جمعهم قال يا معشر عبد القيس أني
سألتكم عن أمر فأخبروني أن علمتم ولا تنجيوني ان لم تعلموا : تعلمون أنه كان لله
أنبياء فيما مضى قالوا نعم قال فما فعلوا قالوا ماتوا قال كما ماتوا وأنا
أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله قالوا ونحن نشهد أن لا إله إلا الله
وأن محمداً عبده ورسوله وأنت - يدنا وأفضلنا وثبتوا على اسلامهم أما بكر
فانها تمت على ردتها يعودها إلى ذلك الحطم بن ضبيعة واستنوى كثيراً ممن
يسكنون القطيف وهجر ولم يزل كذلك حتى قدم عليه الملاء بن الحضرمي أميراً
على الجند الذي سيره أبو بكر لقتال من ارتد بالبحرين ولحق به ثمانية بن أثال في
مسلة بنى حنيفة وجموع من تميم وبسد مقام طويل اصطدم المسلمون مع جند
الحطم فقلبهم المسلمون وقتل الحطم وضرب الاسلام بجرانه في البحرين وكتب
الملاء إلى أبي بكر يخبره بالفتح ورجوع العرب من ربيعة إلى الاسلام
وكانت هناك وقائع أخرى بين القواد وبين المرتدين من العرب في غير
هذه الجهات في جميعها انتصر المسلمون

اشتغل أبو بكر في أمر الرقة بزيمة لم تعرف لغيره من الابطال الذين
لا ترعزهم الكوارث ولا تلين من قلوبهم الخطوب وما ظنك بهذه النار التي

هاجت في جسيم أعماء الجزيرة حينما شعرت بفقد الرسول صلى الله عليه وسلم
 فأطلقها ولید عجلتها قبل أن تنقضي السنة التي لحق فيها الرسول بربه وأن
 الانسان ليحارب باديء بدعي في تعليل هذا الامر ولكن اذا رجع إلى قوة الزينة
 وحسن النظام في تسيير الجنود وتوارد المكاتبه من رؤساء الجند واليهام في موايد
 قليلة لا يلبث أن تفرقهم ويترف لا بي بكر أن له قساها أكبر نفس ترفت
 عن خليفة

كان أبو قتادة وهو من كبار الصحابة ومن لم الشرف الرريض في جند
 خالد بن الوليد فلما تم عليه ما كان منه من قتل مالك بن نويرة وزواج زوجته
 فارقته وذهب إلى أبي بكر يخبره بالحادثة فغضب أبو بكر منه غضباً شديداً ولم
 يكن هناك هوادة في رجوعه إلى خالد ثانية ونهيه عن أن يترك الجند لأي سبب
 كان من غير أمر الرئيس ولم يشفع له مقامه العظيم وطول صحبته وحاول عمر أن
 يوقع أبو بكر بخالد مع جسامه ذنبه فلم يفعل لأنه خاف الوهن وادتذر عنه بأنه
 تأول فأخطأ

إننا نقول في ذلك قولاً صريحاً لولا أبو بكر وعزيمته القوية بعدمعونة الله
 وأييده ما كان التاريخ يسير بالمسلمين مسيره الذي عرف حصل ذلك في وقت
 استولى فيه الدهول على أئدة المسلمين كافة حتى أقوام شكيمه وأشد هم قلباً

الحاضرة الشرونة

ظهور الامة العربية — حال الفرس والروم لاول عهد

أبى بكر — غزو الفرس — غزو الروم

ظهور الامة العربية

مكثت الامة العربية تلك الازمنة الطويلة وهي محصورة في جزيرتها قائمة بصحرائها ومفاوزها ووديانها فوامم متفانية في حروبهم بعضهم مع بعض بأسهم بينهم شديد والام المجاورة لهم قد ملكت عليهم أمرهم في أخصب بقاعهم وان كان للعرب ملك أو رياسة فعلى أنهم حاملون لغيرهم من الفرس أو الروم حتى جاء الاسلام فكون منهم تلك الامة العظيمة التي سلبت أقوى الامم سلطانها وتغيرت الحال نصار المقهور قاهراً والسود سيداً

كان يجاور الامة العربية دولتان عظيمتان تعرف العرب لهما بالسيادة والقلب من قديم الاعصار وهما دولة الفرس ودولة الرومان الشرقية
دولة الفرس

فأما دولة الفرس ويقال لها دولة الاكسرة فكانت قاعدتها (المدائن) وهي مدينة عظيمة كانت على شاطئ دجلة الشرق والغربي جنوبي بغداد في منتصف المسافة بينها وبين واسط ودولة الاكسرة هذه تكونت منذ وجد أردشير بن بابك وذهب ملوك الطوائف على أمرهم واستبد بالامر دونهم ووجد كلمة الفرس ثانية بعد أن كانت تفرقت من عهد اسكندر المقدوني وكان ظهور أردشير سنة ٣٣٠ م وأدخل في ملكه العراق وما

مجاوره من بلاد العرب وجميع الممالك الفارسية المنفرقة وكان يسمى
 شاهنشاه أي ملك الملوك وأمراء الأقاليم يسمى واحداً شاهاً وما زال
 بنوه يتوارثون ملك الفرس من بعده حتى كان كسرى أو شروان الملقب
 بالملك عادل وهو الذي ولد له بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
 ملكاً عظيماً الشأن واسع السلطان ثم جاء بعده هرمز بن كسرى أبرويز
 وهو الذي أرسل إليه الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الإسلام فرأى ذلك
 أمراً عظيماً أن يدعو عبداً من عبده زعم ليكون خاضعاً لدينه فراسل طاهله على اليمن
 يطلب منه أن يرسل إليه ذلك الراعي ليرى فيه رأيه وحصل عند ذلك أن قام عليه ابنة
 شيرويه فقتله واستلب منه تاج الملك ولكن شيرويه لم يتمتع بالملك طويلاً بل
 مات بعد سنة وتسعة أشهر من ولايته بعد أن أساء كثيراً إلى أهل بيته فولى من
 بعده ابنة أردشير وهو صغير السن فكفلها أحد عظماء المملكة وكان في ذلك الوقت
 من كبار القواد شهر بزار مرابطاً بجندته يخفون الروم فلما رأى أن ولي
 أردشير من غير استشارة أقبل بمجموعه إلى مدينة الملك فاستولى عليها
 وقتل أردشير واستلب تاج الملك لنفسه ولم يكن من أهل بيت الملك إلا
 أن ذلك لم يرق لبعض العظماء منهم فأجمعوا أمرهم على قتله فقتلوه لاربعين
 يوماً من ولايته ثم ولوا أمرهم بوردان بنت كسرى أبرويز اخت شيرويه
 ولها ذكر حسن في تاريخ الفرس وكانت ولايتها في آخر حياة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واستمرت ملكة سنة وأربعة أشهر ثم ملك بعدها
 جشنسده من بني عم أبرويز الأحمدين أقل من شهر وبعده وليت
 آزر ميدخت بنت كسرى أبرويز اخت بوردان وهي التي جاءها رستم وقتلها

لقتلها أباه فرخهرمز أصبح يد خراسان وعظيم فارس وولي بلخا رجلا من عقب أردشير بن بابك يقال له كسرى بن مهر جشنس ولكن لم يبق ملكه الا أياماً وما زال حالهم في اختلاف حتي ملك يزجرد بن شهریار وهو آخرهم

الرومان

كانت الدولة الرومانية الدولة الثانية العظمى في العالم تناسي دولة القرس في سعة الملك وقوة السلطان وكانت عاصمتها الكبرى رومية أخذت تحت نيرها أكثر الامم الشرقية وفي مقدمتها مصر وسوريا ولم يزلوا على تلك العظمة حتي انقسمت دولتهم إلى قسمين الشرقية وقاعدتها قسطنطينية أو القريصة وقاعدتها رومية في زمن القيصر تيود و ثيوس الذي ولي أمر الرومان الى سنة ٣٩٥ وأجزأ الملك بين ولديه وكان المشرق من نصيب ابنه رقاد يوس الذي ولي من سنة ٣٩٥ الى سنة ٤٠٨ وما زالت الملوك تتوالى على هذا الكرسي حتي كان ملكهم لاول العهد الاسلامي هرقل الذي كان قبل أن يتولى الملك والياً في أفريقية ثم خرج علي الملك فواقفته وتوج بالملك بدله سنة ٦١٠ واستمر ملكا حتي سنة ٦٤١ وهو الملك الذي سقطت على يده سوريا وملكها المسلمون

كانت الدولتان الفارسية والرومانية في نزاع دائم وكان ميدان النزاع بينهما بلاد العراق وسوريا حيث كانت نار الحرب لا تخمد في هذا البقاع وكانت الحرب بينهما سجالاً: فمرة ينلب القرس فيمتد سلطانهم حتي يصل

إلى شواطئ بحر الروم ومرة يطني عليهم الجيش الروماني فيستلب منهم بلاد الجزيرة ويملك النهرين دجلة والفرات وما يسقيان من تلك الاراضي الخصبة الجميلة

وأقرب تلك الوقائع إلى العهد الاسلامي ما حصل أولاً من الحروب بين جنود فوقاً ملك الرومان وجنود كسرى أو شروان ملك الفرس وقد انتصرت فيها الفرس انتصارات متتابعة حتى أجلاوا الروم عما كان لهم من الجزيرة في الشمال وما زالت جنود الفرس توالي فتوحها حتى وصلت إلى البسفور تسفك دماء من يقف في طريقها وشنوا غاراتهم على فينيقيا وفلسطين وفعلاوا بتلك البلاد الاقاعيل ثم أعادوا كراتهم في تدهر قل الذي خلف فوقاً على سرير الملك وأخذوا من أورشليم خشبة الصليب المقدسة وألقوا كثير من الآثار المسيحية ثم زحفوا سنة ٦١٦ إلى مصر فأخذوا اسكندرية : وقد أشار الكتاب إلى هذه الواقعة في أول سورة الروم التي نزلت بمكة إبان هذه الحروب قال تعالى (ذللت الروم في أدنى الارض) ثم قال خبراً عن تكون له العاقبة فقال (وهم من بعد ذلهم سينظرون في يضع سنين لله الامر من قبل ومن بعد) ثم أخبر بعد ذلك عما يصادف انتصار الروم من انتصار المسلمين على أعدائهم من المشركين فقال (ويؤمنون بفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون)

وقد حصل ذلك فعلاً فان هرقل تلبه من غفلاته سنة ٦٢٢ بعد عشر سنين من ولايته ونهياً لحرب الفرس واعد لذلك عدته ورتب

جنوده وهاجم الفرس هجمات المستقل فانتصر عليهم في الوقت الذي كان المسلمون فرحين بانتصارهم في بدر وقد كانت بدر في مارس من سنة ٦٢٤ والروم في ذلك الوقت يذيقون الفرس ماذاقوه منهم قبلا : ولم يزل الامر على ذلك حتى تولى على الفرس شيرويه بعد أن قبض على أبيه ثم قتله فصالح الروم سنة ٦٢٨ ورد جميع النصارى الذين كان أخذهم أسرى وخشبة الصليب المقدسة فقال هرقل بذلك متعجب الفخار وذهب إلى أورشليم سنة ٦٢٩ لي شكر الله على ما آتاه من النصر وهذه السنة هي التي راسل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الملوك يدعوهم إلى الاسلام وكان ممن راسله هرقل وهو في ذلك الوقت بأورشليم (أول يناير سنة ٦٢٩ م ٢٩ شعبان سنة ٧٠٧ من الهجرة) وطرد في ذلك الوقت اليهود من أورشليم وأمر أن يستروا بيديهم منها ثلاثة أميال : وبعد ذلك عاد هرقل إلى حصص وكانت منزله لأنها كانت مكان لهو وترف

هذا مجمل حال تلك الدولتين لاول عهد الخلفاء الراشدين

غزو الفرس

انتدب أبو بكر أعظم قواده خالد بن الوليد بعد أن انتهي من حروب الردة لينز وبلاد الفرس وأمره أن يبدأ بشر الهند وهو الابله وانتدب عياض بن خنم لينز والفرس من الشمال ويبدأ بالمصيخ وهو في شمال العراق وأمرهما أن يستنفرا من قاتل أهل الردة وأن لا يستمتنا بمرتد وقد وصل لخالد كتاب التعيين وهو باليامة فكتب لصاحب الثغر وهو هرمز كتاب انذار يقول له فيه أما بعد فأسلم تسلم أو اعتقد لنفسك وقومك الائمة وأقر

بالجزية والا فلا تلومن الا نفسك قد جئتكم ب قوم يحبون الموت كما يحبون الحياة
ثم فرق خالد جيشه ثلاث فرق واتمدوا جميعهم الحفير ليصادموا به
عدوم والحفير ماء بالقرب من البصرة : لما بلغ الكتاب هرمز بث
به الى كسري يعلمه وجمع جموعه ثم تسجل الى الكراظم وهي من جادة
اليامة فبلغه أن الجنود العربية قد اتخذت طريقها الى الحفير فماج ياحرم
اليه وهناك عبا جيشه ولما اتى خالداً الخبر أن هرمز بالحفير عدل عنه الى
كاظمة فلققه هرمز بها وكان هرمز هذا من أسوأ أمراء ذلك الثغر جواراً
للرب فكل العرب عليه مفيظ وقد كانوا ضروبه مثلاً للخبث : تراحم
الجيشان وكان كل من خالد وهرمز في مقدمة جيشهما فبارزاهما قتلت خالد
هرمز فلم يكن للعجم بعده ثبات فلم يزموا

ثم أمر خالد بالرحيل وسار حتى بلغ قرياً من موضع البصرة والبصرة لم تبين إذ ذاك
كان كسرى قد أمد هرمز بجند تحت قيادة قارز بن قريانس وبيننا
هو قادم اذ بلغت هزيمة هرمز فتوقف بالمدار (١) وعسكر به فسار خالد اليه
على تسمية فتقاتل الجيشان على حقيق وحفيظة ولم يطل الامر حتى هزمهم خالد
وقتل قائدهم فعبروا الى الجهة الشرقية وضموا اليهم السفن فلم يتمكن
السلوون من طلبهم وقتل من الفرس عدد جسيم قدره الطبري بثلاثين ألفاً
بلغت هذه الهزيمة ملك الفرس فيث جنداً كشيفاً بقوده

الاندرزغر ففصل عن المدائن حتى اتى الوجة (٢) ثم أتبعه كسرى جنداً

(١) للمدار بينها وبين البصرة اربعة ايام الى الشمال بالقرب من واسط وهي قسبة
ميسان (٢) وهي في الشمال من المدار من ارض كسكر

آخرى قودسهم من جاذويه وقد انضم إلى صفوف القرس كثير من العرب المنتصرة ولما بلغ خالد أخبر تجمعهم أخذ بالرحيل اليهم على تعية بعد أن ترك خلفه حامية تحمي خط رجعتهم ولما وصل الوجهة رتب الهجوم على عدوه من ثلاث جهات وصادهم هو من إحداها ولم يلبث القريقات أن أخرجوا عن القرس من مكة فلما ظن يلبث القرس أن انهزموا ومضى قائد الجيش في هزيمتهم مات في طريقه عشا و قتل في هذه الواقعة كثير من بكر بن وائل الذين أعاتوا القرس فنضب لهم نصارى قومهم فكاتبوا الأعاجم وصاروا معهم يدأ على حرب المسلمين واجتمعوا بأليس (١) وقائد الجميع من جاذويه فسار اليهم خالد وأوقع بهم وقعة كبيرة قتل فيها مقتلة عظيمة

ولما فرغ من أليس نهض إلى أمغيثيا وهي بالقرب من أليس وكان فرات بادقلى ينتهى إليها فلما وصلها خالد أمر بهدمها وكانت مصرا كالحيرة فلما علم الأزد بمرزبان الحيرة بما كان من خالد في أمغيثيا علم انه غير متر وك قهيا لحرب خالد وقدم ابنه أمامه وكان مما قبله أن فجر الانهار الآخذة من القرات تحمل الماء فيه حتى لم يعد يحمل السفن تسير فيه وكان خالد قد حمل الرحل في السفن مع الأتقال والأثقال فلم يعبأه إلا والسفن جوارح فسأل عن السبب فأعلم به فتعجل خالد نحو ابن الأزد حتى لقيه هو وجنده على فم فرات بادقلى فهزمهم وفجر القرات وسد الانهار فسلط الماء سبيله ثم سار خالد حتى عسكر بالخورنق مشرفا على الحيرة وأهلها متحصنون بقصورهم فحاصروهم خالد ولما رأى أهل

الحيرة أن لا طاقة لهم بمحاربة خالد مالوا إلى الصلح وأول من طلبه منهم عمرو بن عبد المسيح الملقب ببقيلة ثم تبعه بقية الرؤساء فصالحه على ١٩٠ ألف درهم وأهدوا له هدايا فاعتدها من الجزية بأمر أبي بكر وكتب لهم خالد كتاباً بهذا نصه

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عاهد علي بن الوليد ديداً وعمراً ابني عدي وعمر وبن عبد المسيح وإياس بن قبيصة وحيرى بن أكل وهم قباء أهل الحيرة ورضي بذلك أهل الحيرة وأمرهم وعاهدتهم على ١٩٠ ألف درهم قبل في كل سنة جزاء عن أيديهم في الدينار هبائهم وقسيسهم الأمن كل منهم على غير ذي يد حيساً عن الدنيا فاركحها وعلى المنمة وإن لم ينعمهم فلا شيء عليهم حتى ينعمهم وإن خدروا بفعل أو قول فالنمة منهم بريئة (١) وكتب في شهر ربيع الأول من سنة ١٢ : ومما يستطرف ذكره أن رجلاً من الأعراب اسمه شويل كان أسلم على أيدي النبي صلى الله عليه وسلم فسمعه ذات مرة يبشر المسلمين بأن ستفتح عليهم قصور الحيرة فساء له أن يعطى من سبهم كرامة بنت عبد المسيح فقال له عليه السلام هي لك فلما أراد خالد صلحهم جعل من شروط الصلح أن يسلموا إليه كرامة فأعظم أهلها ذلك لخطرهما فقالت لهم كرامة دعوه فانه وجل أحمق رأي في شبيبتى فظن أن الشباب يدوم فأسلموني له فاني سأقتدي منه فلما وصلت إلى الرجل قالت ما أربك من دجوز كما تري فادني قال لا إلا على حكمي قالت فلك حكمك فقال لست لام شويل أن تقصصتك

(١) يظهر لاهذه الجملة مدرجة في الرواية بلان التاريخ بالمجرة لم يكن إلا أيام عمر

عن ألف درهم فاستكرت ذلك لتبذعه ثم أتته بها ورجعت لأهلها فتسمع الناس بذلك فسنفوه قال ما كنت أرى أن عددًا يز يدعى ألف فأبوا عليه إلا أن يخاصمهم فقال كانت نيتي غاية المدد وقد ذكر وأن المددين يدعى ألف فقال خالد أريدت أمراً وأراد الله غيره فأخذ بما يظهر ونذعك ونيتك. ولما صالح أهل الحيرة خرج صلوا بـ ابن نسطورنا صاحب قس الناطف فصالحه على باقيا وباروسما وضمن له ما عليهما وعلى أرضيهما من شاطئ القرات على عشرة آلاف وكتب لهم كتاباً بهذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من خالد بن الوليد لصلو بـ ابن نسطورنا وقومه أبي عاهدتكم على الجزية والمنعة على كل ذي يداقيا وباروسما جميعاً على عشرة آلاف دينار سوى الخرزة القوي على قدر قوته والمقل على قدر اقلاله في كل سنة وانك قد قبلت علي قومك وان قومك قد رضوا بك وقد قبلت ومن معي من المسلمين ورضيت ورضى قومك فلك الذمة والمنعة فان منمنناكم فلنا الجزية والا فلاحتي نمنعكم)

ولما رأى دعا قين البلاد ماتم لخالد من الظفر أتوه فصالحوه على ما بين الفلاييج (١) الى هرمز جرد (٢) على ألفي ألف درهم وكتب لهم بذلك كتاباً. ثم بعث خالد عماله ومسالحه منهم عمال الخراج ليجابته ومنهم امرأاء الثمور: وكتب في مقامه بالحيرة كتابين أحدهما الى ملك فارس والآخر الى مرازمة الفرس ورؤسائهم وصورة الاول — بسم الله الرحمن الرحيم من خالد بن الوليد الى ملوك فارس أما بعد فالحمد لله الذي حلّ

(١) فلاييج السواد قراها واحدها قلوحة والفلوجة الكبرى والعنبري قريطان من سواد بغداد والكوفة قرب عين التمر (٢) ناحية من اطراف العراق

نظامكم ووهن كيدكم وفرق كلمتكم ولولم يفعل ذلك بكم كان شرآلكم فادخلوا في أمرنا ندمكم وأرضكم ونجوزكم إلى غيركم والا كان ذلك وأنتم كارهون على غلب على أيدي قوم يحبون الموت كما يحبون الحياة : وصورة الثاني — بسم الله الرحمن الرحيم من خالد بن الوليد إلى مرزبة فارس أما بعد فأسلوا أسلوا والا فاعتقدوا مني الذمة وأدوا الجزية والا فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما يحبون شرب الخمر وكان أهل فارس في ذلك الوقت في ارتباك داخلي بشأن من يتولى الملك فيهم ولم يكن منهم في ذلك الوقت الا المدافعة عن بهرسيروهي إحدى المدائن التي سميت بها مدائن كسرى وكانت في النربى من دجلة أمام الإيوان الذي كان في الجهة الشرقية منها : فلما جاءتهم كتب خالد أرادوا أن ينهوا أمر اختلافهم فاختاروا رجلا يولونه الملك وليس من بيته إلى أن يجدوا من آل كسرى من يولونه وهو القرخزاذ بن البندوان

ولما استقام لخالد أمره أراد أن يسير لاثانة عيباض بن غنم الذي أرسل ليفتح العراق من شماله ويلتقى بخالد فاستخلف خالد على الحير القمقاع بن عمرو وخرج حتى انتهى إلى الأنبار (١) وقد تحصن أهله وخندقوا على أنفسهم وأثرفوا من أعالي الحصون فأمر خالد جيشه أن يرشقوهم بالنبل فقموا وأصابوا في عدوهم ثم انتهى الأمر بأن طلب قائد جند الأنبار الصلح على أن يخليه ويلحقه بأمنه في جريدة خيل ليس معه من المتاع والاموال شيء فأجابه إلى ذلك خالد وتسلم الأنبار وصلحهم حولها ثم استخلف عليها الزبرقان بن بدر وقصد عين التمر (٢) وبها يوم

(١) مدينة على انقراة غربى بغداد بينهما عشرة فراسخ (٢) بلدة قرب

مهران بن بهرام جويين في جمع عظيم من القرس وعقة بن أبي عقة في جمع عظيم من العرب من الثمر وتغلب واباد ومن لف لغهم فلما سمعوا بقدم خالد قال دقة لمهران ان العرب أعرف بقتال العرب فدعنا وخالد آ قال له صدقت لعمرى لانتم أعلم بقتال العرب وانكم مثلنا في قتال العجم فزيم مهران عين الثمر وخرج عقة على تسمية يزيد مقابلة خالد بالطريق فقدم عليه خالد في تسمية واقتل الجندان فأسر خالد عقة ولم يكن الا قليل قتال حتى انهزم جنده ولما وصل خبر الهزيمة مهران هرب في جنده تاركا الحصن أما قل جند عقة من العرب والعجم فلهم رجعوا الى الحصن واعتصموا به حتى جاءهم خالد فاستنزلهم من حصنهم بدون أمان وقتل معظمهم ووجد في بيتهم أربعين غلاما يتعلمون الانجيل منهم نصير أبو موسى بن نصير وسير بن أبو محمد بن سيرين ومهران مولى عثمان وغيرهم فقسمهم خالد في الناس وكان من عقب هؤلاء علماء أجلاء وجاء خالد آ وهو بمقامه كتاب من عياض بن شتم يستنجد به وهو محاصر دومة الجندل وأهلها محاصرونه فأرسل اليه خالد هذا الكتاب من خالد الى عياض اياك أريد

وهو أخصر كتاب فيما نعرف : ثم سار الى دومة وقد تجمعت بها طوائف كثيرة من العرب المنتصرة ولما بلغهم دنو خالد قل لهم أحد رئيسهم أكيدر بن عبد الملك أنا أعلم الناس بخالد لا أحداً بمن طأ ثرائمه ولا أحد في حرب ولا يرى وجه خالد قوم أبداً قتلوا أو كثروا الا انهزموا عنه فأطيعوني وصالحوا القوم فأبوا عليه فقال لن أملككم على حرب خالد

من الانبار غربي الكوفة وهي على طرف البرية

فشأنكم فخرج لطيبته وقد قتل في خرجته هذه ثم سار خالد حتى نزل بدومة وعلى من فيها الجودي بذيمة ورؤساء القبائل التي جاءت لنجدتهم فهاهم خالد يحنوده هو من جهة وعياض من جهة فكانت الهزيمة على أهل دومة ولم ينج منهم من القتل الا بنى كلب لانهم كانوا احلفاء تميم فأجارهم حاصم بن عمرو التميمي وبعد أن أقام خالد قليلا عاد الى الحيرة لما بلغه من تحرك العجم لاعادة الكرة على المسلمين وأرسل سرتين الى الحصيد (١) والخنافس فأوقعت بمن تجمع بهما من العدو ثم سار خالد حتى أتى المصيخ وهناك وافته سراياه كما أمر فكانت لهم واقعة مع العرب المتجمعين هناك أذاقوهم فيها نكالا ثم كانت له وقائع بالتي (٢) والزميل ثم في القراض وهي نخوم ما بين الشام والعراق والجزيرة وكان ذلك في رمضان وفي القراض اجتمع عليه الروم والفرس والعرب فأتصر عليهم خالد جميعا وكانت هذه الواقعة في منتصف ذي القعدة ثم أقام بها عشرة أشهر وبعد ذلك أخذ في الرجوع الى الحيرة لخمس بقين من القعدة سنة ١٢ وأمر حاصم بن عمرو أن يسير بالجند وأظهر أنه في الساقية ولكنه خرج من القراض حاجا معه عدة من أصحابه يتسلف البلاد حتى أتى مكة بالسمت فتأتي له من ذلك مال ثم أتت له دليل أوريبال فتوافى الى الحيرة أخرج جنده حتى وافاهم مع صاحب الساقية قدما معا وخالد وأصحابه ملحقون لم يلم بحجة الامن أفضى اليه بذلك من الساقية ولم يلم أبو بكر بذلك الا بدفتب عليه ووافاه كتاب أبي بكر بصرفه الى الشام منصرفه من

(١) موضع في اطراف العراق من جهة الجزيرة والخنافس قرب الانبار تقام فيه سوق للعرب (٢) موضع بالجزيرة قرب الرصافة وبقره الزميل

حججه الى الحيرة وهذا هو الكتاب الذي أرسله اليه أبو بكر : سرحتي
تأتي جموع المسلمين باليرموك فاتهم قد شجوا وأشجوا وإياك أن تعود لمثل
ما فعلت فإنه لم يشج الجموع من الناس بعون الله شجيك ولن ينزع الشجي
من الناس نزعك فليهنئك أبا سليمان النية والخطوة فأتم يسم الله لك ولا
يدخلتك عجب فتخسر وتخذل وإياك أن تدل بسل فان الله له المن وهو
ولي الجزاء

كانت مدة خالد بالعراق سنة وشهرين من المحرم بدء السنة الثانية
عشرة الى صفر من سنة ١٣ وقد فعل في هذه السنة ما لم يفعله قائد جيش
اقتطع من بلاد العجم حوض نهر الفرات من شمالي الابله الى القراض وهي
نحوم الشام والعراق والجزيرة في شرقي الفرات وصادم جنود الفرس والعرب
والروم في عدة مواقع لم يهر فيها مرة وكان اسمه يسبقه الى كل موقعة أرادها
وكان في كل عمله فاعما لا منيرا فإنه كان يسد حماة طريقه ليؤمن أن يؤتى من
خلفه وكان اذا اقتتح بلدا أقام فيه أميرا من قبله ينظر شؤونه وآخر يجي الخراج
من أهل النعمة من أحسن ما يؤثر عنه أنه لم يكن يتعرض للفلاحين بسوء بل
كان ياملهم بالرافة ويتمتعهم من عدوم حتى صاروا يفضلون حكمه على حكم
الفرس الذين كان عظامهم يستبدونهم وينلونهم وعلى نسبة رأفته بهؤلاء كانت
شدته على المقاتلين وأهل الحرب وكان لا يصبر عن الميدان اذا رأى الجنود ينظر
بعضها بعضا بل سرعان ما يخرج طالباً لرئيس القوم للمبارزة وفيها القضاء على
خصمه فلا يطول أمر الحرب بمده : وعلى الجملة فهذه السنة كانت لخالد
غرة في جبين تاريخه ومما يبين عظم عمله ما قاله الهيثم البكائي قال كان

أهل الايام من أهل الكوفة يوعدون معاوية عند بعض الذي يلثمهم ويقولون
 ماشاء معاوية نحن أصحاب ذات السلاسل (وهي أول واقعة بين خالد
 والفرس) ويسمون ماينها وبين الفراض مايدكرون ماكان بعد احتقاراً
 لما كان بعد فيما كان قبل

﴿ غزو الروم ﴾

كان لارسال الجيوش لافتح بلاد الشام متأخراً عن إرسال خالد
 لافتح العراق فان أبا بكر في أواخر سنة ١٢ من الهجرة اختار من قواد
 المسلمين أربعة من كبار القوادوم عمرو بن العاص ويزيد بن أبي سفيان وأبو
 عبيدة بن الجراح وشرحيل بن حسنة والثلاثة الاولون قرشيون والرابع
 قحطاني وتخير لكل منهم جنده وأمر كل واحد أن يسير بجنده من طريق
 سماها له وعين لكل منهم الولاية التي يتولاها بعد الفتح فجعل لعمرو
 فلسطين وليزيد بن أبي سفيان دمشق ولأبي عبيدة حمص ولشرحيل الاردن
 فسارت هذه الجنود من الطرق التي عينها لهم يتبع بعضهم بعضا وكان عدد
 جميع الجنود التي سارت قبل أن يأتيهم مدد خالد بن الوليد ستون ثلاثين ألفاً
 لما علم الروم بمسير الجنود الاسلامية اليهم اهتم بالامر هرقل وكان
 نازلاً بحمص وكان قد علم تفرق جنود المسلمين على أربعة من القواد فاراد
 أن يقاتلهم متفرقين لان المدد عنده كثير فيمكنه أن يشغل كل أمير
 بأضعاف مامعه ولما علم بذلك الرؤساء الاربعة تكاثبوا وسألوا عمرو بن
 العاص ما الرأي؟ فراسلهم أن الرأي الاجتماع وذلك أن مثلنا اذا اجتمع

لم يطلب من قلة واذا نحن نهرقنا لم يبق الرجل منافي عدد يقرن فيه لاحد ممن
استقبلنا وأعد لنا لكل طائفة منافاة تحسنوا الرأي واتعدوا اليرموك (١)
ليجتمعوا به وكتبوا الى أبي بكر بمثل ما كتبوا به عمرو وأجاءهم كتابه بمثل
رأي عمرو وأمرهم أن يجمعوا باليرموك متساندين وأن يصلي كل رجل بأصحابه
بلغ ذلك هرقل فكتب الى قواده أن اجتمعوا فاجتمعوا وانزلوا بالروم منزلاً
واسع المظن واسع المطر دضيق المهرب فزلوا الواقصة وهي على ضفة اليرموك
وصار الوادي خندقاً لهم وهو لهب لا يدرك وقد أدار رؤساء الروم أن تستفيق
الجنود ويأمنوا بالمسيين وترجع اليهم أقدنتهم عن طيرتها وقد اوقعهم الجنود
الاسلامية هناك فزلوا بجناحهم على طرفهم وليس للروم طريق الا اليهم فصاروا
كانهم محصورون ودام الامر على ذلك صفر من سنة ١٣ وشهري ربيع لا يقدر
من الروم على شيء ولا يخلصون اليهم اللهب وهو الواقصة من وراءهم والخندق
من أمامهم وكان المسلمون استمدوا أبا بكر في شهر صفر فكتب الى خالد ليلحق
بهم وأمرهم أن يخلف على العراق المثنى بن حارثة فخرج بمن استخلص من جند
العراق وهم نحو عشرة آلاف وسار سيرا حثيثاً حتى وجى فرسه وصادف قدوم
خالد أن قدم مدد عظيم على الروم وكانت عدة جنود الروم على ما حكاها الطبري
٢٤٠ ألفاً

جاء خالد فوجد المسلمين يقاتلون متساندين أي أن كل أمير يحرك
جنوده مستقلاً عن غيره وقد علم أن الروم قد عزمو على الخروج من خنادقهم
للمصمة الكبرى فجمع الأمراء وخطب فيهم قائلاً إن هذا يوم من أيام الله

(١) واد في طريق الثور يعصب في نهر الأردن (٢) واد في أرض حوران

لا ينبغي فيه التخر ولا البني أخلصوا جهادكم وأريدوا الله بملككم فان هذا يوم له ما بعده ولا تقاوتوا معاً على نظام وتسمية وأنتم على تساند واتشار فان ذلك لا يحل ولا ينبغي وإن ورأى منكم لو يعلم علمكم حال ينكم وبين هذا فاعملوا فيما لم تؤمروا به بالذي ترون أنه الرأي من واليكم وعجته، قالوا فهاات فما الرأي قال إن أبابكر لم يبعث إلا وهو يرى أناساً سيئاً ولو علم بالذي كان ويكون لكان قد جمعكم إن الذي أنتم فيه أشد على المسلمين مما قد غشهم وأتبع للمشر كين من امدادهم ولقد علمت أن الدنيا فرقت بينكم فاقه الله فقد أفرد كل رجل منكم ببلد من البلدان لا ينتقصه منه إن دان لأحد من أمراء الجنود ولا يزيد به عليه إن دانوا له إن تأمير بضعكم لا ينتقصكم عند الله ولا عند خليفة رسول الله هلموا فان هؤلاء قد تهيئوا وهذا يوم له ما بعده إن رد دنائكم إلى خندقهم اليوم لم نزل نردكم وإن هزموا لم تفلح بعدها فملوا فلتعاود الامارة فليكن عليها بعضنا اليوم والآخر غداً والآخر بعد غد حتى يتأمر كلكم ودعوني اليكم اليوم فأمره فبقي خالد الجيش تسمية لم تبعها العرب قبل ذلك قسم الجيش إلى ثمانية وثلاثين كردوساً (فرقة) رتب القلب ١ كردوساً وأقام فيه أباعبيدة وجعل الميمنة ١٠ كردوساً وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل ابن حسنة وجعل اليسرة ١٠ كردوساً وعليها يزيد بن أبي سفيان وجعل لكل كردوس رئيساً بآثر بأمير رئيس الميمنة أو اليسرة أو القلب وكان كل كردوس يزيد قليلاً عن الألف وجعل للجيش قاصداً يذكركم وكان القاص أبو سفيان بن حرب فكان يقف على الكر ادبس ويقول الله الله انكم ذاة العرب وأنصار الاسلام وانهم ذاة الروم وأنصار الشرك اللهم

ان هذا يوم من أيامك اللهم أنزل نصرك على عبادك . وقال رجل لخالد ما أكثر
الروم وأقل المسلمين قال خالد ما أقل الروم وأكثر المسلمين انما أكثر الجنود
بالنصر وتقل بالخذلان لا يبدد الرجال والله لو ددت أن الاشقر براء من توجيه
وانهم أضفوا في العدد (الاشقر فرسه)

وخرجت الروم في تعية لم ير مثلها فأمر خالد مجنبي القلب أن ينشبا
القتال وكان فيهما عكرمة بن أبي جهل والقعقاع بن عمرو تقيلا وكان القعقاع يرتجز
يألتي ألقاك في العاراد قبل اعتزام الجحفل الورد
وأنت في حليتك الورد

ويرتجز عكرمة

قد علت بهكنة الجوارى أنى على مكرمة أحامي
وكانت هذه الأراجيز لهم قوم مقام الموسيقى في تشجيع القلوب
نشب القتال والتحم الناس وتطارد القريسان : وأمر خالد بالزحف العام
ونهد خالد بالقلب حتى كان بين خيل الروم ورجلهم وكان مقاتلهم واسع المطرد
ضيق المهرب فلما وجدت خيلهم مذهبا ذهبت وتركوا رجلهم في مصافهم
وخرجت خيلهم تشتد بهم في الصحراء ولما رآها المسلمون كذلك أفرجوا لها
ولم يرحجوها فذهبت ففرقت في البلاد وأقبل خالد ومن معه على الرجل فكأتما
هدمهم حائط فاقتمحوها في خندقم فاقتمحة عليهم فمعدوا الى الواقوسة من
ورائهم حتى هوي فيها كثير منهم فهافت فيها على ما يقول الطبرى ١٢٠ ألف
سوى من قتل بالمركة من الخيل والرجل وكان القتال قد استمر طول النهار

ومعظم الليل وأصبح خالد وهو في رواق درئيس جند الروم
وكان لكثير من فرسان المسلمين في ذلك اليوم القدح الممل في الثبات والصبر
منهم عكرمة بن أبي جهل فانه كان يقول قاتلت رسول الله في كل موطن وأفر
اليوم ثم ينادي من يبيع على الموت فييا يمه أرباب النجدة من وجوه المسلمين
وفرسانهم فقاتلوا جميعا قدام فسطاط خالد وهو في وسط القلب حتي أثبتوا
جميعا جراحا وقتلوا الامن برأئهم وأتي خالد عند الصبح بمكرمة جريحا
فوضع رأسه على فخذه وبمرو بن عكرمة فوضع رأسه على ساقه وجعل يمسح عن
وجوههما وقطر في حاو قهما الماء ويقول كلا زعم ابن الحنتمة أنا لا نستشهد
(يريد عمر) وقاتل النساء في ذلك اليوم في جولة قتل من المسلمين في اليرموك
نحو ثلاثة آلاف ينهم كثير من الوجوه والفرسان

ولما بلغ خبر هذه الموقعة هرقل وانهم نخبه جيوشه هذه الهزيمة المنكرة
وهو دون حصن ارنجل فجعل حصن يثنه وبين الجنود الاسلامية وقل سلام
عليك يا سوريا سلاما لا لقاء بعده

في أثناء الموقعة جاء يريد المدينة وفيه خبر وفاة أبي بكر وخلافة عمر بن
الخطاب وعزل خالد عن أمانة الجيش وتولية أبي عبيدة قائد أعمام مكانه فأخذ
خالد الكتاب وأسره الى أبي عبيدة ولم يذعه لثلاثين به قوة الجود وأخذ
الكتاب فوضعه في كنياته حتي انتهت الموقعة بهذا النصر فلم الكتاب الى
أبي عبيدة وسلم عليه بالامارة ومما يؤثر من خالد في هذا اليوم الحمد لله الذي قضى
على أبي بكر الموت وكان أحب الى من عمر والحمد لله الذي بولى عمر وكان أنفض

الى من أبي بكر ثم الزمى حبه جيش عده أربعمائة ألفاً طلب جيشاً فيه خمسة أمثاله لا بد أن يبحث فيه عن سبب ذلك الفوز والعدد الكثير مدرب على الحروب وخوض المعامع وكان قريب صلباً لا تتصار على الجنود الفارسية يقولون إن أرتباك الدول التي حاربها المسلمون كان سبباً في فوزهم هذا الفوز السريع : كان يمكن أن يكون هذا سبباً لو كانت الارتباكات منعت تلك الدول عن حشد الجنود ومساعدة الثغور فكان في ذلك فرصة لمن يتزعم ما وقد حشدوا ذلك العدد الجسيم مساهماً منظماً ممبياً أعظم تنمية فلا بد أن يكون هناك سبب وراء العدد والمسد ذلك أن الجندي المسلم كان يخوض هذه المعامع وقلبه متأثر بأمرين الأول فقهه بأن العاقبة له لما قرأه من الكتاب وما سمعه من الرسول عليه الصلاة والسلام من التبشير بهذه الفتوح المظنية : وهذه الثقة في قلبه بمنزلة مدد من الله يؤيده الثاني أنه واثق بالعاقبة في الأخرى فهو أن قتل كان شهيداً عاقبته الحسنى وزيادة وإن ظفر كان ذلك خيراً فهو يرجو إحدى الحسينين إما موت بدمه سادة وإما فوز فيه فخر الدنيا واسعاد دينه أضف إلى ذلك ما وقعوا اليه من هؤلاء القواد العظماء الذين أعجزوا من يدمم أن يقدم أقدامهم وقليل كانت أمثالهم في تاريخ الشرق فرحم الله خالداً فقد كان زينة في تاريخ أبي بكر : وإلى هنا انتهت الأعمال الكبرى التي حدثت بين المسلمين وبين دولتي الروم والفرس في أيام أبي بكر وقطبها خالد بن الوليد المحزمي

يظهر لنا هذا التاريخ القصير الذي لم يستمر أكثر من سنتين وأربعة أشهر ما وصفناه أبابكر من صدق الزينة ومضاتها

ادارة البلاد في عهد أبي بكر

كانت الجزيرة العربية هي البلاد التي تحت الادارة الاسلامية نهائيا
وكان أبو بكر قد جزأها الى ولايات وعلى كل ولاية أمير من قبله وكان لهذا
الامير اقامة الصلاة والفصل في القضايا واقامة الحدود فهو أمير قاض منفذ لان
أبا بكر لم يعين قضاة يتولون القضاء دون الامراء وهذه ولايات الجزيرة لهذه
(١) مكة وأميرها عتاب بن أسيد وهو الذي ولاه رسول الله صلى الله

عليه وسلم

(٢) الطائف وأميرها عثمان بن أبي العاص وهو الذي ولاه رسول الله صلى

الله عليه وسلم

(٣) صنعاء وأميرها المهاجر بن أبي أمية وهو الذي ولي فتحها بعد الردة

(٤) حضرموت وواليها زياد بن ليث

(٥) خولان وواليها بلال بن أمية

(٦) زيد ودمع وواليها أبو موسى الأشعري

(٧) البند وأميرها ماذن بن جبل

(٨) نجران وواليها جرير بن عبد الله البجلي

(٩) جرش وواليها عبد الله بن نور

(١٠) البحرين وواليها الملاء بن الحضرمي

أما العراق والشام فكانت لا تزال الحروب قائمة فيها وكان أمراء البند هم ولاية
الامر فيها

ولم يكن لأبي بكر وزير وإنما كان عمر بن الخطاب وأبو عبيدة أمينا

ليت المال قبل أن يسيره الى الشام

وكان يكتب له زيد بن ثابت ويكتب له الاخبار عثمان بن عفان وكان يكتب له من حضر وفي عمله كتب القرآن لأول مرة في مصحف واحد يجمع موده كلها وكان قبله محفوظاً مرتباً في الصدور ومكتوباً آيات وسوراً ليست مجتمعة فلما حصلت حروب الردة وكان قد قتل فيها كثير من القراء رأى أبو بكر أن يجمع القرآن في مصحف واحد واختار لذلك كاتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد القراء الذين كانوا يستظرون القرآن وهو زيد بن ثابت فقام بالامر وكتب أول مصحف بلاء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والحفاظ منهم ووضع هذا المصحف تداًى بكر

رزق الخليفة

كان أبو بكر رجلاً تاجراً قبل أن يستخلف واشتغل بالتجارة بعد الخلافة ستة أشهر ثم وجد أن التجارة تشغله عن أمور الناس فقال لا والله ما تصلح أمور الناس التجارة وما يصلحهم إلا التفرغ لهم والنظر في شأنهم ولا بد أحياناً ما يصلحهم فترك التجارة واستنفق من مال المسلمين ما يصلحه ويصلح أهله يوماً ويبيع ويبتاع وكان الذي فرضوه له في السنة ستة آلاف درهم (— بالتقريب ١٢٨ جنبياً مصرياً) ولما حضرته الوفاة قال لروما عندنا من مال المسلمين فاني لا أصيب من هذا المال شيئاً وأنا راضى التي بمكان كذا وكذا للمسلمين بما أصبت من أموالهم فدفعت ذلك إلى عمر فقال عمر لقد أتيت من بعده فمن هذا يفهم أن المبدأ الذي اختطه أبو بكر هو أن الخليفة لا ينبغي أن يشغله شيء من التجارات عن النظر فيما وكل اليه من أمور العامة وأنه يأخذ بما يقرض له من بيت المال والظاهر

أن القرض لنيره وليس هو الذي يفرض لنفسه وكان هذا المأخوذ كان فيه شبهة
 في نظراً بي بكر فأمر برده إلى بيت المال بمدة وفاته
أرزاق الجند

كان الجند متطوعين لا يجبرهم ديوان وكانوا يأخذون أربعة أخماس الغنيمة
 يوزعها عليهم رئيس الجند غير ما يناله القاتل من سلب القتل وغير ما ينقله رئيس
 الجند للمنازين وكان أبو بكر يسوي في المعطاء لا يفضل أحداً على أحد
أرزاق المال

كان يرد لبيت المال خمس النوائم وصدقات المسلمين وجزية أهل الذمة
 ومن ذلك كان يعطي المال أرزاقهم ويوزع ما بقي على من بينوا في الكتاب
 لمصارف الزكاة
 وفاة أبي بكر

حم أبو بكر لسبع خلوف من جمادى الآخرة سنة ١٣ ومكث عموماً
 ١٥ يوماً وتوفي في مساء ٢١ جمادى الآخرة سنة ١٣ (٢٢ أغسطس سنة
 ٦٣٤) فكانت مدته سنتين وثلاثة أشهر وعشر ليالٍ ودفن في حجرة عائشة
 بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بميل عنه قليلاً إلى الجهة الشرقية

﴿ تم الجزء الاول و يليه الجزء الثاني وأوله المحاضرة الحادية والعشرون ﴾

| صفحة | فهرس | صفحة |
|------|-------------------------------------|------|
| ٣٥ | الماضرة الاولى | ٥ |
| ٣٥ | مباحث التاريخ الاسلامي | ٥ |
| ٤١ | ما يلزم المؤرخ | ٦ |
| ٤٨ | جزيرة العرب ووصفها | ٧ |
| ٤٨ | أقسام الجزيرة الطبيعية | ١٠ |
| ٤٩ | الوصف الطبيعي لجزيرة العرب | ١١ |
| ٥٣ | جو البلاد | ١٤ |
| ٥٥ | محاج الجزيرة | ١٥ |
| ٥٥ | الشعوب العربية | ١٦ |
| ٦٣ | شعب قحطان | ١٦ |
| ٦٨ | الماضرة الثانية | ٢٠ |
| ٦٨ | شعب عدنان | ٢٠ |
| ٦٩ | مساكن المدنانية | ٢١ |
| ٧٤ | بدو العرب وحضرم | ٢٣ |
| ٨١ | تجارة العرب | ٢٣ |
| ٨١ | صناعة العرب | ٢٤ |
| ٨٧ | أحوال العرب | ٢٥ |
| ٩٢ | حال العرب الاجتماعية | ٢٥ |
| ٩٥ | الماضرة الثالثة | ٣٥ |
| | حال العرب السياسية | |
| | ملك اليمن | |
| | الملك بالحيرة | |
| | الماضرة الرابعة | |
| | الملك بالشام | |
| | الامارة بالحجاز | |
| | الحكم عند الاعراب في بواقيهم | |
| | الماضرة الخامسة | |
| | الأخلاق | |
| | لغة العرب | |
| | الماضرة السادسة | |
| | الكتابة عند العرب | |
| | علوم العرب | |
| | دين العرب | |
| | الماضرة السابعة | |
| | الزنى | |
| | محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم | |
| | السيرة الادبية قبل النبوة | |
| | الماضرة الثامنة | |

| صفحة | صفحة |
|---------------------------|----------------------------------|
| ١٤٤ الشيرة | ٩٥ البعثة والدعوة |
| ١٤٥ سفوان | ١٠٩ المحاضرة التاسعة |
| ١٤٦ بدر الكبرى | ١٠٩ مقاطعة قرش لبني هاشم والمطلب |
| ١٥٣ الكدر | ١١٢ هجرة الطائف |
| ١٥٤ السوق | ١١٢ العرض على القبائل وإجابة |
| ١٥٤ ذى أمر | الانصار |
| ١٥٥ القرع | ١١٩ بيعة الانصار |
| ١٥٥ قينقاع | ١١٩ الهجرة |
| ١٥٦ كعب بن الأشرف | ١٢١ المحاضرة العاشرة |
| ١٥٧ المحاضرة الثالثة عشرة | ١٢١ التشريع المكى |
| ١٥٧ أحد | ١٣٣ المحاضرة الحادية عشرة |
| ١٦٥ يوم الرجيع | ١٣٣ لم شرع القتال |
| ١٦٦ حديث بئر معونة | ١٣٧ اليهود والمواثيق |
| ١٦٧ المحاضرة الرابعة عشرة | ١٣٩ أسرى الحرب |
| ١٦٧ لإجلاء بنى النضير | ١٤١ حياة المدينة |
| ١٦٩ ذات الرقاع | ١٤٣ المحاضرة الثانية عشرة |
| ١٦٩ بدر الآخرة | ١٤٣ الأعمال الحربية |
| ١٦٩ الخندق | ١٤٣ ودان |
| ١٧٦ بنى لحيان | ١٤٤ بواط |

| صفحة | صفحة |
|-----------------------------|---------------------------|
| ٢٢٤ ختام القرآن | ١٧٦ ذي قرد |
| ٢٢٥ الوفاة | ١٧٧ بنو المصطلق |
| ٢٢٦ المحاضرة الثامنة عشرة | ١٧٧ الحديدية |
| ٢٢٦ الخلافة | ١٨٣ مؤنة |
| ٢٢٧ بيت الخلافة | ١٨٤ المحاضرة الخامسة عشرة |
| ٢٣٢ شكل الانتخاب | ١٨٤ فتح مكة |
| ٢٤١ المحاضرة التاسعة عشرة | ١٨٧ حنين |
| ٢٤١ انتخاب أبي بكر | ١٨٩ تبوك |
| ٢٤٤ أول خطاب لابي بكر | ١٩٠ التشريع في المدينة |
| ٢٤٥ ترجمة أبي بكر | ١٩١ الشرائع الدينية |
| ٢٤٦ أخلاق أبي بكر | ١٩٢ الشرائع الاجتماعية |
| ٢٤٩ أخبار الردة | ١٩٣ نظام البيوت |
| ٢٥٣ طليعة الأسدي | ١٩٧ المحاضرة السادسة عشرة |
| ٢٥٤ بنو تميم ومالك بن نويرة | ١٩٧ المعاملات |
| ٢٥٦ بنو حنيفة ومسيلمة | ١٩٩ الحدود والقصاص |
| ٢٥٧ اليمن والاسود العنسي | ٢٠٠ الدعوة وتأثيرها |
| ٢٥٩ البحرين والحطم | ٢١١ المحاضرة السابعة عشرة |
| ٢٦١ المحاضرة العشرون | ٢١١ صفة الرسول وأخلاقه |
| ٢٦١ ظهور الامة العربية | ٢٢٠ البيت النبوي |

| صفحة | صفحة |
|------------------|---------------------------------|
| ٢٨١ رزق الخليفة | ٢٦١ دولة القرس |
| ٢٨٢ أرزاق الجند | ٢٦٣ الرومان |
| ٢٨٢ أرزاق المال | ٢٦٥ غزو القرس |
| ٢٨٢ وفاة أبي بكر | ٢٧٤ غزو الروم |
| (تمت) | ٢٨٠ ادارة البلاد في عهد أبي بكر |

| | |
|----------|--------------|
| سرسر ١٤٥ | واغزو بن بصر |
| نر سرسر | فن نمبر |
| ٤٢٢٥ | نماب نمبر |

المصاحف المأثورة التي كتبت في بلاد الشام على محمد علي بمصر

| قرش صاغ | قرش صاغ |
|-------------------------------------|--------------------------------|
| ٥١ تمن الجزء من مذهب الاثنى | ١٥ آلام فرز للشيخ احمد الزمان |
| لمحمد بك الخصري | ١٠ شرح ديوان عمر بن أبي ديسمة |
| ٨ نور اليقين في سيرة سيد المرسلين | ٨ شرح ديوان حسان بن ثابت |
| لمحمد بك الخصري | ٥ المؤتمر العربي الاول |
| ١٠ هدى الرسول مختصر زاد الماد | ٨ دلم استحضار الارواح للشيخ |
| ١٥ القديم والحديث تأليف محمد | ططاوى جوهرى |
| كر دعلى | ١٠ قصص تمثيله للدكتور طه حسين |
| ٤٠ زهر الآداب وثمار الالباب | ٦ الروضة الادبية في المتخبات |
| لابي اسحق المصري القيرواني | النوعية والشعرية |
| اربعة اجزاء | ٥ شرح ديوان عنترب بن شداد |
| ٨ سيرة عمر بن الخطاب | ٥ الوطنية العمانية تأليف مدام |
| ٨ سيرة عمر بن عبد العزيز | بيرث جورج جونس |
| ٢٥ لزوم مالا يلزم لابي الملا المعري | ٤ ليالى سطيج (حافظ ابراهيم) |
| (مجلد قماش) | ٥ رسائل اقره المقدسه للاميره |
| ٣ غريب القرآن للسجستاني | قدريه حنين |
| ٥ الاسلام والرد على متقديه | ١٠ لب التاريخ تأليف محمد غنيم |
| للشيخ محمد عبده | (مجلد قماش) |
| ١٥ تاريخ العرب في اسبانيا | ٢٠ بلاغة العرب في الاندلس |
| ٢٨ مجموعة مقالات فكري باباطه | للدكتور ضيف |
| اربعة اجزاء | ٦ الصاحبى في فقه اللغة وسنن |
| ١٠ حضارة العرب في الاندلس | العرب في كلامهم |
| ١٥ اخبار ابي نواس لان منفور | ٢ مجمل الاحياء لساس عمود القاد |

